THEOLOGY OF HOSPITALITY AND NEW MEMBER RECEPTION IN DONGTAN KOREAN METHODIST CHURCH

A Professional Project

presented to

the Faculty of

Claremont School of Theology

In Partial Fulfillment

of the Requirements for the Degree

Doctor of Ministry

by

Jang Kyu Park

May 2013

This professional project completed by

JANG KYU PARK

has been presented to and accepted by the
faculty of Claremont School of Theology in
partial fulfillment of the requirements of the

DOCTOR OF MINISTRY

Faculty Committee
Andrew Sung Park, Chairperson
Kathy Black

Dean of the Faculty
Philip Clayton

May 2013

ABSTRACT

Theology of Hospitality and New Member Reception

in Dongtan Korean Methodist Church

by

Jang Kyu Park

Up until 1990s Korean church has grown rapidly as the whole world watches, but after then the growth has slowed down, become stagnant or even reversed. This trend aroused a sense of crisis among Korean churches and resulted in conflict between the congregation and its pastor as to who was responsible for this. I argue that we should find the main reason, not either in the pastor or in the laity but in the failure of new member reception. It is due to a lack of concern and program that new comers have a hard time settling down. Even with a good program, churches have usually tried to utilize it simply on the level of copying it as a program of a growing church or focused on church growth. Especially the lack of theology of hospitality for new comers explains the neglect of practical spirituality in church and the spirit of hospitality of Jesus. This thesis will be a foundation for the qualitative and quantitative revival of church and new member program through the establishment of a theology of hospitality for new comers. Hospitality is a positive mindset and attitude of welcoming others into his or her space. Philosophers such as Levinas and Derrida view those living in this postmodern age in terms of ethics/philosophy of hospitality. This understanding of hospitality as envisioned by Levinas and Derrida an provide a philosophical foundation for understanding new comers. From the Biblical perspective, the hospitality of Abraham (Genesis 18) represents an unconditional acceptance of travelers as a gift of God and an occasion of

blessing. In the New Testament, Jesus extends his hospitality to the socially weak and identifies himself with them. Luke and Paul also promote hospitality in the context of the table and the house church community, and the early Christian community continues to practice the hospitality of Jesus. We find in the Bible important elements of a theology of hospitality, of which prominent is the hospitality of God. God accepted us sinners by saving us and welcomed us into His space through worship. God gave us the unconditional grace of salvation, love, forgiveness and blessing, and tells us to unconditionally accept the strangers, the traveler, the alienated, the poor, the sick, etc. If we identify such people with Jesus and the angel of God, we come to view new comers as Jesus and God. Our church should welcome new comers with the hospitality of Jesus and the hospitality of God. This thesis is based on the qualitative interview of eight new members who experienced our new member reception program New Life, and their topics were found to be very hospitable. They experienced change and restoration through fellowship with God, church and fellow members, and this experience led them to extending hospitality to others, thereby helping them settling down. Therefore, I believe that as the Korean churches are interested in new member reception, we should see it not simply as an occasion of borrowing a good program of a growing church or a program for church growth but as an approach based on the theology of hospitality. Furthermore, I expect that as Korean churches regard hospitality basically as the hospitality of God and the hospitality of Jesus and see it as spiritual reality, the crisis and conflict of Korean churches will be resolved by a good system of new member reception.

SUMMARY

Up until 1990s Korean church has grown rapidly as the whole world watches, but after then the growth has slowed down, become stagnant or even regressed as the national economy has gradually declined. This trend aroused a sense of crisis among Korean churches and resulted in conflicts between the congregation and its pastor as to who was responsible for this. My judgment is that we should find the main reason, not either in the pastor or in the laity but in the failure of new member reception.

It is due to a lack of concern and program that new comers have a hard time settling down. Even as a program, churches have usually tried to utilize it simply on the level of copying it from a growing church or focused on church growth. Especially the lack of theology of hospitality for new comers explains the neglect of practical spirituality in the church and the spirit of hospitality of Jesus. This thesis will provide a foundation for the qualitative and quantitative revival of church and new member program through the establishment of a theology of hospitality for new comers.

The traits of the postmodern age which include a sense of alienation, deprivation, and fast mobility adversely affect new believers. But modern people, though suffering from those traits of postmodernism, desire to be free from them and seek a love of community, sense of belonging, and security and peace. If those who are like travelers and strangers come to the church and receive hospitality, they will more easily settle down. Hospitality is a positive attitude to welcome and receive others into his or her own space. With this understanding, I propose to approach hospitality philosophically and theologically.

To understand the traits of those living in the postmodern age, Levinas had a special interest in the other and speaks for unconditional hospitality for the multicultural, migrants, and aliens. He sees the other as the weak, the poor, orphans and widows, travelers, foreigners, strangers, the minority, and the new comers in the context of the church. On the other hand,

Derrida speaks of his philosophy of hospitality which is characterized by the balance between conditional and unconditional hospitality. These two understandings of hospitality provide a philosophical basis for understanding new believers.

From the Biblical perspective, the hospitality of Abraham (Genesis 18) represents an unconditional acceptance of travelers as a gift of God and an occasion of blessing. Just as God welcomed the Israelite people when they were travelers, God commanded them to welcome other travelers. In the New Testament, Jesus extends his hospitality to the socially weak and identifies himself with them.

And Jesus practices the heavenly hospitality in which the host and the guests share meal at the table like the feast in the kingdom of God. Luke welcomes traveling evangelists and practices hospitality at the house church and the communion of repentance. The early community is generous towards new people, and the workers of hospitality such as Barnabas and Lydia build up the church community. Paul spreads Gospel by way of hospitality at the table and experiences hospitality through house church. The Bible is full of a theology of hospitality.

What is central in the theology of hospitality is God's hospitality. God accepted us sinners by saving us and welcomed us into His space through worship. God gave us the unconditional grace of salvation, love, forgiveness and blessing, and tells us to unconditionally accept strangers, travelers, the alienated, the poor, the sick, etc. He tells us, "whatever you did for one of the least of these brothers of mine, you did for me."(Matt. 25:40) The Incarnate God who has loved the mankind and come among us identifies himself with the least who are to be welcomed. Thus we the church should accept new comers with Father's heart and his hospitality. When we identify such people with Jesus and the angel of God, they really turn out to be our Jesus and God.

The early community accepted and welcomed not only those already within but also those new members in faith regardless of class, status, nationality and sex, and entered into deep fellowship with them, shared the gospel, prayed together, voluntarily let go of their vested interests, shared food and possessions, and thereby formed a community of hospitality.

목차
TABLE OF CONTENTS

Chapter 1

서론 (Introduction)

A. 본 논문에서 제기하고자 하는 문제

한국교회는 세계의 주목을 받으면서 1990 년대까지 급성장해왔지만 그 이후 국가적으로 경제성장이 완만해지면서 교회 성장도 급격하게 둔화되어 정체되거나 감소추세로 돌아서고 있다. 이러한 교회성장의 정체나 감소추세는 교회에 위기 의식으로 다가와 교회마다 교회성장의 책임의 소재를 놓고 목회자와 평신도들간에 갈등의 요인으로 작용하게 되었다. 나는 이러한 갈등의 요인을 목회자와 평신도들간에서 찾지 않고 새신자들이 잘 정착하지 못하는데 찾고자 한다.

그렇다면 왜 새신자들이 정착하지 못하고 있을까? 라는 물음에 3 가지로 생각해보고자 한다. 첫째는 새신자에 대한 무관심이다. *새가족 목회* 라는 글에서

대한 무관심과 배타성 그리고 독선적 현상이 새신자들을 교회 공동체에 정착하지 못하게 하고 있다는 것이다.[1] 의외로 교회마다 새신자에 대한 양육 프로그램이 적고 새신자를 위한 전담부서가 많지 않다는 것이다. 이것은 교회와 기존신자들의 새신자들에 대해 무관심하다는 것이다. 둘째로 비록 새신자에 대한 관심을 갖고 있어서 새신자 프로그램을 갖고 전담부서를 갖고 운영한다고 해도 새신자 정착에 대한 목적이 교회성장에 초점을 맞추고 있다는 문제가 있다. 단순히 다른 교회에서 성공했다는 새신자 정착 프로그램을 모델로 삼아 자신의 교회를 성장시키는데 사용하고자 할 때 새신자들은 그 교회 공동체에 정착하는 데 어려움을 겪게 되는 것이다. 임희모는 많은 한국교회가 타자를 기독교 확장을 위한 도구 혹은 교회성장의 수단으로 전락시켜 버렸다고 말하고 있다.[2] 나는 이 타자를 한국교회가 선교하는 다양한 소수자들이나 외국인 노동자들, 탈북자들만이 아니라 교회가 전도하는 불신자들이나 교회에 새롭게 들어오는 새신자들에게도 해당된다고 생각한다. 마지막으로 새신자 정착에 대한 신학적인 연구에 대한 결핍에 있다고 본다. 특히 성경에 흐르고 있는 환대에 대한 이해와 우리에게 삶으로 보여주신 예수님의 환대에

---

1 권세일, "새가족 목회," *The Land of God,* May 28, 2009. http://blog.naver.com/seil70/60068260385 (Accessed Nov. 18, 2012).

2 임희모, "타자와 환대의 선교," *한국 기독교 신학논총,* vol. 56 (2008), 189. 임희모는 타자를 한국사회에 존재하는 다양한 소수자들, 그리고 외국인 노동자, 국제 결혼가정과 그 자녀들 및 탈북자등 이라고 말하면서 이 타자들을 위해 선교하는 한국교회에 문제점에 대해 지적하고 있다.

대한 신학적인 연구와 적용에 대한 부족이 새신자를 뿌리 내리지 못하게 된 것이다. 환대에 대한 신학과 적용부족은 새신자를 진심으로 섬기려는 동기부여를 갖지 못했던 것이다. 환대는 아가페 사랑과 섬김과 더불어 신약과 구약의 핵심주제 일 뿐 아니라 교회공동체의 치유를 제공해주고 그 치유가 확산될 때 새신자들이 잘 정착하여 교회는 건강하게 활성화가 될 것이다.[3]

나는 동탄교회에 등록한 새신자들이 정착 과정중 경험한 교회생활에 대하여 면담을 통해 새신자들에게 꼭 필요한 진정한 예수님의 환대의 정신과 환대 신학에 대한 교육과 훈련이 교회 공동체에 결여되어 있음을 인지하게 되어 새신자들이 가지고 있는 주제들을 환대신학적 입장에서 연구해보고 그 갈등을 해소하고 건강한 공동체의 회복을 시도해보고자 한다.

1. 제기된 문제의 논의

한국교회는 1990 년대 이후 교회성장이 급격하게 둔화되어 침체와 쇠퇴의 길을 걸어가고 있다고 우려하고 있다. 1998 년도 한미준(한국교회 미래를 준비하는 모임)이 한국 갤럽에 의뢰하여 조사한 자료집 "한국 개신교인의 교회활동 및 신앙의식 보고서"에 의하면 한국 개신교인의 상당수가 다른 종교로 개종해가는 상황이며 한국인이 종교에 갖는 이미지, 특히 개신교에 대한 이미지 평가가 부정적이어서 양적

---

3 John Koenig, *New Testament Hospitality* *환대의 신학*, trans. 김기영 (서울: 한국장로교출판사, 2002), 9.

성장이 침체되거나 감소하는데 영향을 미치고 있다고 한다.[4] 이러한 교회 양적 성장의 침체는 자연스럽게 개교회에 영향을 미쳤고 교회내 목회자들과 평신도들은 혼란과 갈등의 요소가 되어 더 교회는 침체에서 벗어나지 못하고 있는 것이다. 그렇다면 한국교회가 침체되는 원인은 무엇일까? 한국교회 침체원인으로 김창근은 첫째로 교회가 성장이후 교회의 질적인 훈련에 집중하지 못하여 그리스도의 제자를 양육하지 못하여 서로 소외와 관계 단절 현상이 생겼고 둘째로 포스트모더니즘의 사회 속에서 한국교회가 새로운 복음 전략과 목회전략을 제시하지 못하였다. 셋째로 새로운 시대를 위한 목회의 근본적인 개혁과 변화를 가져올 지도력과 신학적 통찰력이 심각하게 부족하였다고 말한다.[5]

나는 사회의 급속한 변화와 포스트모던니즘의 시대에서 복음을 새롭게 조명하는 노력이 부족하였다고 본다. 교회가 불신자를 전도하여 양육하고 정착하기까지 어떠한 성서적인 근거와 신학적인 통찰 없이, 성장하는 다른 교회의 모델을 그대로 적용하고자 할 때 실패할 확률은 더 커질 것이고 또 다시 회복하는 역동성은 줄어들게 될 것이다. 김형국은 "오늘날 상황에서 교회가 불신자들에게 어떻게 다가 갈 수 있는가?"라는 질문에 이렇게 답을 하고 있다. "교회의 기복신앙, 패권주의(승리주의), 권위주의, 반지성주의 등을 성경적으로 재조명하고 단순히

---

4 김창근,"위기극복형 목회패러다임의 방향," *목회와 신학*, February (2004), 78.
5 Ibid., 79.

전도와 기도의 열정회복이나 프로그램개발과 이식과 같은 차원을 뛰어 넘는 근본적인 변화를 꾀해야 한다"고 말한다.[6] 근본적인 변화는 성경의 가르침, 즉 하나님의 사랑의 공동체 회복, 섬기시는 주님을 통해 섬김의 도를 갖는 삶, 자신의 소유를 다른 이들을 위하여 나누어주는 그리스도인들이 세상 속에 많아 질 때 불신자들이 교회에 관심을 갖는다는 것이다. 이것은 바로 하나님의 환대와 예수님의 환대의 삶을 본받는 삶인 것이다. 특별히 이것은 불신자들만이 아니라 교회내 새신자들이 정착할 때도 필요한 물음인 것이다. 얼마나 교회는 그들을 환대하며 맞이할 수 있는 준비와 교육이 되어 있는가를 묻게 된다. 이러한 물음에 답을 줄 수 있는 환대에 대한 신학적인 통찰이 요구되는 것이다. 이러한 면에서 볼 때 포스트모던 시대의 흐름을 인지하고 새신자들의 요구와 필요인 환대를 교회정착의 시스템에 적용해야 한다고 본다.

2. 논지의 토론

과연 교회는 이 포스트모던의 시대속에서 새신자를 어떻게 돌보았고 영접하며 환대해 왔는가?를 묻는다면 우리는 이제 진지하게 이 시대의 윤리적, 철학적인 사고에 귀기울 필요가 있다. 윤리 철학자 레비나스는 타자에 대한 절대책임을 강조하였고 타자를 고아와 과부, 나그네와 이방인의 신명기 사가의 시각으로 보고

---

6 김형국, "오늘의 상황에서 교회는 불신자에게 어떻게 다가 갈 수 있나," *목회와 신학*, June (2002), 73-4.

있다. 이러한 타자를 절대적으로 환대해야 함을 말하고 있다.[7] 레비나스는 환대를 거주개념으로 표현하여'나의 집에 타자를 기꺼이 맞아들이는 것'을 뜻하고 있다. 낯선 이를 환대라는 행위를 통해 새로운 계기를 맞이하게 되는 것이다. 레비나스 철학의 정치 윤리적 의미를 풀어내 환대를 강조한 프랑스 철학자 데리다는 환대의 문제를 철학의 중요한 주제로 삼았다. 데리다는 타자를 자신의 집에 무조건적으로 환대해야 하는 무조건적인 환대와 환대의 규칙과 법을 통해 주인의 입장에서 환대하는 조건적인 환대를 말하고 있다. 이 무조건적 환대와 조건적 환대개념은 서로 영향을 주고 있기에 상호 연관성이 밀접하게 있음을 보여준다.[8]

이러한 철학과 윤리에 대한 이해가 있다면 본질적으로 구약과 신약이 말하고 있는 환대에 귀를 기울이며 신학적으로 접근을 해야 한다. 특히 예수께서 낯선이들과 소외되었던 이들, 죄인되었던 이들을 어떻게 환대하고 섬겨왔는지를 배워야 한다. 구약성서에 나타난 아브라함 환대, 나그네 환대, 선지자들의 환대와 신약성서를 통해 예수 식탁의 환대, 누가의 환대, 초대교회공동체 환대, 바울의 새로운 인간애를 위한 환대에 대한 이해를 갖고자 한다. 이를 배경으로 환대신학을 조명하고자 한다. 환대신학적 접근으로 하나님의 환대와 공동체의 환대, 식탁(밥상)의 환대, 섬김과

---

7 최경순,"다문화 선교공동체로서의 교회를 위한 기독교 교육 과정 연구,"(D.Min. project., 장로회신학대학교, 2012), 76.

8 정경호,"환대의 밥상, 환대의 신학 삶," *신학과 목회*, vol. 34 (November 2010), 180-1.

돌봄의 환대라는 신학적인 가치가 발견되고 전통적으로 칼뱅과 존 웨슬리의 환대사역과 치유의 환대로 발전시킨 헨리 나우웬의 환대는 사역을 위해 큰 영향을 주는 환대신학에 도전을 주고 있다. 새신자들과 같이 낯선이들을 사랑과 기쁨으로 환대해야 하는 개념은 이미 성경에서 예수님은 마 25 장이나 이웃사랑에서 강조하고 있다. 존 케니그(Koenig)는 구원은 모든이에게 열려있는 하나님의 환대라 소개하면서 *환대의 신학*으로 정리하고 있다.

나는 새신자들이 정착하는 과정중에 경험했던 주제들을 환대신학적인 관점에서 들여다보고 오늘날 교회들은 과연 새신자들에게 환대적인가? 라는 물음속에 새신자를 이해하고 맞이하는 자세에 새로운 변화가 있기를 기대한다. 새신자들이 교회에 정착하는 비율이 낮은 것에 대해서는 동탄교회 목회자나 평신도들에게도 고민이었고 서로 책임전가하는 갈등을 겪게 되었는데, 이것은 동탄교회만이 아니라 한국교회의 많은 목회자들이나 평신도들도 고민하는 문제들이다. 나는 이러한 문제들을 고민하면서 교회에 등록한 새신자들이 생각하고 있는 주제들을 면담을 통해서 찾아내고 찾아낸 주제들이 과연 교회들이 얼마나 실천하고 있는 지를 환대신학적인 입장에서 이해해보고자 한다.

우리가 서로 돕고 우리들 가운데 있는 낯선이들(새신자)이 하나님을 경험하는 것은 바로 이 환대하는 행위의 실천을 통해서이다. 새신자들이 교회 정착하는

과정중에 경험하는 것들이 많이 있다. 교회에서 새신자는 낯선 이들, 소수자, 외국인, 이방인, 디아스포라 등의 의미에서 비슷한 위치에 있다. 동탄교회에 처음 등록하면서 모든 것이 낯선 환경을 만나게 된다. 교회시설면에서 교회 주차장, 교회건물, 교회 식당, 자녀교육을 위한 교육관등 교회 시설면에서 환대의 경험을 느끼게 될 것이다. 또한 교회의 사람들로부터 경험하는 모습들이 있을 것이다. 주차위원, 안내위원, 설교하는 목사님, 자신들을 맞이해주는 새가족위원들, 그리고 교회모든 성도들과 분위기가 얼마나 친절한가? 하는 것이다. 또한 교회내 여러가지 프로그램을 통해서 새신자들이 느끼는 경험들이 있을 것이다. 새가족 공부, 속회, 각 선교회, 그리고 새신자 정착 프로그램인 *뉴 라이프*에 참여한 경험들을 통해서 얼마나 환대적이었는가?가 새신자들의 정착에 큰 영향을 끼치리라고 본다. 진정한 환대를 경험한 새신자들은 교회에 정착을 하며 교회에 건강한 변화를 줄 것이다.이러한 변화는 동탄교회뿐 아니라 새신자 정착을 고민하는 한국교회 목회자들과 교회들에게도 일어나게 될 것이다.

3. 기존연구에 대한 평가

포스트 모더니즘의 시대에 환대에 대한 관심은 더욱 높아져 가고 있다. 세계의 기술문명이 발달하고 복잡하게 변화 될수록 다원화 되는 사회와 문화를 경험하게 되고 그 경험에서 소외되는 낯선이들, 이방인들이 점점 늘어나기 때문이다. 이러한

관심은 현대 철학과 윤리에 영향을 미쳤고 철학과 윤리적인 사고를 뛰어 넘어 신학적인 사고에도 영향을 주어 환대신학에 도전을 주고 있다. 타자에 대한 절대적인 책임을 강조한 레비나스는 *존재에서 존재자로* 책에서 "타인으로서의 타인은 타아조차 아니다. 타인은 자아, 나가 아닌 것이다. 자아, 나는 강하지만 타인은 약하다. 타인은 가난한 자이며'과부이고 고아'이다"라고 말하면서 과부와 고아는 헐벗은 타자를 말하고 있다.[9] 또한 *환대에 대하여* 라는 책에서 안 뒤푸르망텔이 자크 데리다의 세미나에 참석할 때마침 데리다는 환대라는 주제를 다루고 있었다. 이책은 쟈크 데리다의 이방인의 문제와 환대의 발길이라는 주제의 강연을 기록하고 있다. 적의에 대해서, 타자에게 외국인에게 가는 적의, 오늘날 국경에 도착하는 모든 것에게 가는 적의에 대해서도 말하고 있다. 데리다에게 환대는 타자중심의 윤리적 태도임을 말한다. 외국인은 언제나 이방인에 불과하는가? 라고 물으면서 외국인은 언어에서부터 자유롭게 구사하지 못하기에 자신을 받아들이거나 추방하는 나라의 권리 앞에서 문제점을 갖게 되는 것이다. 외국인은 우선 환대의 의무, 비호권, 그 한계, 그 기준, 그 치안 등이 명시되어 있는 법의 언어 앞에서 이방인이다.

자신의 언어가 아닌 언어로, 집 주인, 주인, 왕, 영주, 권력, 국민, 국가, 아버지 등이 자신에게 강요하는 언어로 환대를 청해야 한다. 주인은 그에게 자기 자신의

9 Emmanuel Levinas, *De l'existence a l'existant* *존재에서 존재자로*, trans. 서동욱 (서울: 민음사, 2001), 195.

언어로의 번역을 강요하는데, 이것이 첫번째 폭력이다. 환대에 대한 문제가 여기서 출발한다는 것이다.[10] 데리다의 타자에 대한 이해는 새신자를 이해하는데 철학적인 근거를 줄 수 있다. 교회에서 새신자는 외국인이나 이방인, 낯선이들, 소수자, 디아스포라와 같은 의미에서 비슷하다. 리처드 커니는, *이방인, 신, 괴물* 이라는 책에서 어떻게 인간의 정체성이 이방인, 신, 괴물, 이세가지의 강력하면서도 알 수 없는 힘에 의해 형성되는가를 연구한 책이다. 우리가 우리 자신과 타자를 어떻게 생각하는지를 보여주고 있다. 역자인 이지영은 커니의 타자에 대한 방향을 이렇게 설명한다. 타자성에 대한 접근이 크게 두가지인데 하나는 레비나스 등으로 대표되는 절대적 외재성으로의 타자이고 또 하나는 크리스테바 등의 접근 방식인 완전한 내재성의 타자이다. 커니는 이 극단적인 양자 사이에 3 의 길이 있다고 주장하며 그 길을 통해 타자에 도달해야 한다고 말한다. 그렇때 윤리의 문제가 혼돈으로 빠지지 않고 동시에 타자와 동일자 어느 것도 소외 혹은 절대화시키지 않으면서 양자간의 화해의 접점을 찾을 수 있는 길이라고 소개하고 있다.[11] 교회내 새신자를 낯선 이로 받아 들여 철학적, 윤리적으로 이해한 연구는 그리 많은 것 같지 않다. 이방인과 같은 새신자를 어떻게 타자로 이해할 수 있을 지 연구하려 한다.

---

10 Jacques Derrida, *DE L' HOSPITALITE 환대에 대하여*, trans. 남수인 (서울: 동문선 현대신서, 1997), 64.
11 Richard C. Kearney, *Strangers, Gods and Monsters 이방인, 신, 괴물*, trans. 이지영 (서울: 개마고원, 2010), 5-7.

새신자 정착과 양육에 대한 연구는 활발히 진행되고 있다. 게리 W.쿠네는 *개인새신자 양육의 원동력* 이라는 책에서 개인적 새신자를 양육하는 것은 주님의 지상명령이며 가장 효과적으로 제자들을 생산하는 양육방법임을 주장한다. 개인적 새신자 양육에 실패하는 두 가지 원인이 있는데 하나는 새신자를 도와서 해야 할 일이 무엇인지 분명히 알지 못하고 있는 그리스도인들이 많다는 것이고 또한 많은 그리스도인들이 효과적인 개인적 새신자 양육에 필요한 시간을 드리기를 원하지 않는다는 것이다.[12] 새신자 정착에 연구를 활발히 하여 *뒷문을 막아라* 라는 책을 썼던 명성훈은 *새신자 양육의 원리와 전략*에서 새신자 정착에 성공하려면 4 가지의 M 이 있어야 함을 말한다. 첫째 마인드(Mind)이다. 교회전체가 새신자를 최고의 고객으로 삼고 모든 초점을 새신자, 비신자 입장으로 전환해야 한다. 둘째, 새신자를 책임지는 사람들(Men)이 중요하다. 양육자나 도우미가 잘 훈련되어야 한다. 셋째, 각 교회에 적합한 전략적 방법론(Methods)이 준비되어야 한다. 넷째, 지속적인 관리체계(Management)가 탁월해야 한다는 것이다. 이 책은 새신자 정착에 대한 아주 효과적인 방법들을 제시해주고 있다.[13] 그러나 왜 기존의 성도들이 새신자들을 환영하고 환대해야하는지에 대한 성서적인 근거나 환대신학적인 근거가 부족함을 알

---

12 Gary W. Kuhne, *The Dynamics of Personal Follow-up 개인적 새신자 양육의 원동력*, trans. 정학봉 (서울: 요나단 출판사, 1988), 25.

13 명성훈, *새신자 양육의 원리와 전략* (서울: 국민일보, 2004), 3-4.

수 있다. 그리고 포스트모던시대 속에서 타자를 위한 환대가 왜 중요한지에 대한 언급이 부족하다.

환대신학 연구부문에 *환대의 신학* 이라는 책을 쓴 존 케니그는 신약성경을 중심으로 환대라는 주제를 가지고 기독교 신앙과 윤리를 제공해주고 있다. 케니그는 예수의 사역, 바울의 선교, 그리고 누가-사도행전에 나오는 초기 공동체의 구조에 대한 연구를 통해, '환대'와 '이방인과의 교제'가 예수의 선포에 대한, 또 초기 기독교의 사상과 관행을 발전 시킨 두 요소들에 대한 해석학적 핵심을 제공해주고 있다. 역자인 김기영은 이 책이 교회의 갈등과 분열을 치유하는 데 매우 강력한 도움을 줄 것이며 공동체의 관계회복과 그 결속력을 강화시키는 환대는 갈등해결에 효과적인 역할을 할 것이라고 말하고 있다. 또한 교회공동체의 환대 훈련과 환대 사역에 큰 도움을 줄 것이라고 말한다. 나그네와 같이 소외된 자들을 사랑하고 환대했던 예수님처럼 우리는 환대를 복음의 교제를 창조하고 계속케 하는 촉매라고 부를 수 있다는 것이다. 예수님은 어떻게 환대를 주고 받았는지? 바울은 자신의 복음의 중심에 어떻게 환대와 교제를 두게 되었는지? 또한 누가의 사역에 왜 환대라는 주제와 관련된 많은 물질이 포함되고 있는지 예를 들어 누가는 왜 예루살렘교회를 식탁공동체로서 묘사하고 있는 지를 알 수 있다면 초대교회에서의 환대는 초대교회의 사상과 공동체 생활에 대해서 중요한 토대를 형성하고 있음을 알

수 있다.[14] 나는 환대신학에 대해서 더 연구해야 하겠지만 오늘날 한국교회 새신자 목회, 새신자 정착에 신학적인 근거를 제시해줄 수 있는 책이라 생각한다. 또한 새신자를 소그룹으로 이루어지는 집단 상담학적인 이해는 매우 중요한데 그러한 연구는 오랫동안 지속되어져 왔다. 제럴드 코레이는 *집단 심리 상담의 이론과 실제*에서 집단 리더가 해야 할 일과 참가자들이 해야 할 일에 대한 기본적인 문제를 소개하며 집단이 어떻게 작용하게 하는 지를 보여주고 있다. 교회내 기존신자들과 새신자들이 집단을 이루어가는 프로그램이나 그룹속에서 상담적인 요소가 매우 중요하다. 오늘날 집단 상담에 대한 관심이 급격히 증가하고 있는 데 집단은 치료적 목적이나 교육적 목적 또는 두 가지 목적 모두를 위해 사용될 수 있고 또한 예방적 목적도 있다. 집단은 의식적인 사고, 느낌, 행동 등을 강조하는 대인관계 과정을 포함하고 있다. 집단 상담자의 역할은 집단 참가자들 간의 상호작용을 촉진시키고, 서로 배울 수 있도록 도와주고, 개인적인 목표를 설정하도록 도와주고, 통찰한 것을 집단 외부에서 행동으로 옮길 수 있는 구체적인 계획을 세우도록 집단 참가자들을 격려하는 것이다.[15] 특히 나에게 있어서 인상적인 것은 집단상담에서 다문화적인 배경을 고려하여 집단작업을 할 때 집단 속에 내담자들이 자신의 문화, 인종이나

---

14 Koenig, 17-34.

15 Gerald Corey, *Theory and Practice of Group Counseling 집단 심리 상담의 이론과 실제*, trans. 조현춘 et al. (서울: 시그마 프레스, 1999.), 5-6.

민족, 성별, 종교, 지배적인 문화에 대한 역사적 경험, 교육, 생활양식, 지리학적 지역등에 영향을 받은 가치, 신념, 행위등이 있기에 다문화적인 관점이 필요하다는 것이다. 이러한 관점은 집단을 이해하거나 내담자들을 위해 꼭 필요한 모습일 뿐만 아니고 새신자들을 대할 때 환대적인 접근이라고 생각한다.

E. 방법론과 방법들

나는 한국말로 된 자료들을 참고문헌으로 쓸 것이다. 철학적이며 윤리적인 입장에서도 새신자들이 어떻게 교회에 정착할 수 있는지 살펴보고자 한다. 또한 새신자에 대한 이해를 성서와 환대신학적인 근거를 가지고 사용하고자 한다.

1. 질적 연구방법론과 면담

방법론으로는 질적 연구방법론을 사용하고자 한다. "질적 연구방법이란 연구자가 연구대상이 행위하고 생각하는 일상에 참여하거나 그 일상을 관찰하면서 연구대상이 갖고 있는 경험 세계와 가치관을 당사자의 주관적 시각으로 이해하는 연구방식을 말한다."[16] 양적 연구는 수치와 통계에 일반성을 보장한다고 믿지만 질적 연구는 연구대상이 지니고 있는 모든 것을 가치 있는 연구자료로 보고 있다. 질적 연구를 통해 새신자들의 개개인이 느끼는 것에 공감하며 환대적인 통찰력을 얻을 수 있을 것이다. 새신자들의 정착하는 과정을 면담을 통해서 사용할 것이다. 면담은

---

16 윤택림, *문화와 역사 연구를 위한 질적 연구 방법론* (서울: 아르케, 2004), 70.

질적 연구방법에서 흔히 이용되는 자료수집의 형태이다. 면담이란 정보를 유도해내기 위해 사전에 계획하고 형식화한 것이다. 질적 연구자는 연구 참여자의 독특한 경험을 무시하지 않으면서 참여자 개개인의 경험을 비교하기 위하여 유연성과 일관성 간의 균형을 맞추어야 한다.[17] 새신자 정착과정중에 8 명을 면담하고자 한다. 면담할 새신자는 청년 남, 여 각 1 명씩, 30 대 남, 여 각 1 명씩, 40 대 남, 여 각 1 명씩, 50 대 남, 여 각 1 명씩 면담을 하였다. 이들을 면담할 때 장점은 새신자들이 솔직히 원하는 것이 무엇인지를 알 수 있을 것이며 단점은 얼마큼 솔직하게 면담에 임해줄 것인지에 따라 진지한 연구의 여부가 달려 있다는 것이다. 이들의 면담을 코딩화하여 그들의 주제를 찾아내 분석할 것이다.

2. 연구의 윤리성 확보

윤리성 확보를 위해 면담을 하기전에 인터뷰에 참여하는 새신자들에게 인터뷰 동의서를 받는다. 인터뷰 내용이 논문 이외에 사용하지 않을 것이며 후에 녹음된 내용은 꼭 파기 될 것을 말하였다. 또한 인터뷰하는 자들을 보호하기 위해 익명성을 보장하여 가명으로 논문에 기재함을 고지하였다.

F. 주요 용어의 정의

---

17 신경림, 조명옥, and 양진향, *질적 연구 방법론* (서울: 이화여자 대학교 출판부, 2008), 120.

1. 새신자

나는 동탄교회에 등록한 교인으로서 타 교회에서 신앙생활을 했던 사람이나 처음으로 교회에 나온 초신자들 모두를 새신자로 정의한다. 명성훈은 새신자를 회심한 후 교회에 등록한 초신자를 새신자로 정의하며 기존 신자와 분류하고 있다. 또한 아직 회심하지 않은 사람, 교회밖에 있는 사람을 비신자로 여기며 잠재적 새신자로 여겨야 한다고 말한다.[18] 또한 수원제일 교회 박종흔 목사는 새신자는 사전적인 의미로 '기독교 신앙에 처음 입문한 사람을 의미하는 단어'라 할 때 교회에 새롭게 등록하는 신자들은 기존의 신자도 포함되어 있기에 새신자라고 말하지 않고 둘 다를 포함하는 새가족부라고 정의한다.[19] 그러나 새신자로 등록했을 때는 비록 회심한 기존 신자라 하더라도 우리 교회에서 새롭게 믿음 생활을 하기에 이미 낯선 사람이며 이방인 처럼 느끼기 때문에 이미 오래전에 회심한 신자라도 새신자라고 부른다.

2. 정착

뒷문에서 무슨 일이 일어나고 있는가? 라는 책을 쓴 찰스 쉐이버는 플로렌젠교수의 이론을 소개하고 있다. 플로렌젠 교수는 온전한 복음전도는 전도하여

---

18 명성훈, *새신자 양육의 원리와 전략* (서울: 국민일보, 2004), 30.

19 박종흔,"끈끈한 인간관계를 형성 하는 곳, 새가족부," in *새신자 양육에서 정착까지*, eds. 한제희 et al. (서울: 기독신문사, 2003), 86.

회심하고 성숙한 그리스도인이 되기까지 양육의 기간을 포함한다고 말하면서 양육에 강조하고 있다. 그런데 양육이 잘 되기 위해서 회심하기 까지 관심을 갖는 기간이 있는데 관심을 갖고 찾아온 새신자들이 교회에 적응하기 위한 시간이 바로 정착이라고 말할 수 있다.[20] 정착이 된후에 말씀과 성경공부를 할 수 있기 때문이다. 새신자 정착은 단지 교회 등록하여 출석을 잘 하게 하는 것이 아니라 교회의 교제권 속에 들어와 소속감을 갖게 하는 것이다. 이것은 목회적으로는 관계성(relationship)이 형성되는 것이며, 사회학적으로는 교인들과 연결성(connection)을 갖게 해주는 것이다.[21] 여기서 소속감이라는 것은 단지 우리 교회의 등록교인이 되는 것이 아니라, 교인들과의 관계성을 형성하고 내적 교제권 속에 개입된 것까지 의미하는 것이다.

3. 환대

a. 성서적 용어

창세기 18 장은 아브라함과 세 명의 손님에 대한 이야기이다. 아브라함은 어느 날 자신의 집 앞으로 지나가는 방문객을 자기 집에 초청하여 극진히 대접했는데 아브라함이 영접한 사람들은 하나님의 종들이었다. 처음에는 아브라함이 주인역할을 하였지만 나중에는 하나님의 종들로 축복을 받게 되었다. 환대는 "너는 이방

---

20 박장규, *새신자 정착 100% 현장리포트* (서울: 한국가능성계발원, 2000), 21.

21 교회성장연구소 편집부, *한국 교회 새신자 정착모델 베스트4* (서울: 교회 성장연구소, 2010), 22

나그네를 압제하지 말라. 너희가 애굽땅에서 나그네 되었은즉 나그네의 정경을 아느니라"(출 23:9). "너희는 나그네를 사랑하라 전에 너희도 애굽 땅에서 나그네 되었음이니라"(신 10:19)등 에서 잘 나타내었듯이 나그네와 같은 낯선 자를 손님처럼 극진히 대접하는 것을 말하고 있다. "손님 대접하기를 잊지 말라 이로써 부지중에 천사들을 대접한 이들이 있었느니라"(히 13:2).[22] 환대라는 말은 그리스어 명사 xenos 는 손님, 주인 혹은 나그네란 뜻을 동시에 가지고 있으며, 동사인 xenizein 는 "손님으로 환영하다"란 뜻만 아니라 "놀라다"와 "나그네로서 어떤 이 혹은 어떤 것을 소개하다"의 뜻이 있다. 신약성경에 사용된 환대라는 단어인 philoxenia 는 '본질적으로 나그네를 사랑하는 것'을 문자적으로 언급하는 것이 아니라, 전적인 주객의 관계 속에 나타나는 기쁨을 말하고 있다.[23] 누가복음 10 장에 나오는 선한 사마리아사람 이야기를 통해서도 환대의 기쁨과 예수의 환대에 의미를 구체화 되고 있다. 선한 사마리아인은 강도 당한 이를 그냥 지나치지 않는다. 이름이나 신분 따위를 묻지 않는다. 예수는 율법학자들의 '영생이 뭐냐'는 질문에 구약성경에 뭐라고 나왔느냐고 되묻는다. 그러자 율법학자는 "네 마음을 다하며 목숨을 다하며 힘을 다하며 뜻을 다하여 주 너의 하나님을 사랑하고 또한 네 이웃을 네 자신 같이 사랑하라 하였나이다"라고 말한다. 이에 예수는 그렇게 사는 것이 영생이라고 답한다.

---

22 손성수,"기독교대학에서의 환대의 적용 연구," *대학과 선교* vol. 11 (2006), 83-4.
23 Koenig, 28.

그러자 말꼬리를 잡고 율법학자들이 자기를 옳게 보이려고 '이웃'이 뭐냐고 묻는다. 이에 대해 예수는 강도 만난 사람을 구하는 사마리아인의 이야기를 풀어낸다. 제사장도, 레위인도 피해간 강도 만난 사람을 사마리아인이 "불쌍히 여겨, 가까이 가서 기름과 포도주를 그 상처에 붓고 싸매고 자기 짐승에 태워 주막으로 데리고 가서 돌보아" 준다. 그리고 거기서 끝나지 않는다. 그는 "주막 주인에게 데나리온 둘을 내어 주며 이르되 이 사람을 돌보아 주라 비용이 더 들면 내가 돌아올 때 갚으리라"(35 절)라고 말한다. 그리고 예수는 "세 사람 중에 누가 강도 만난 자의 이웃이 되겠느냐"고 말한다. 율법학자들이 "자비를 베푼 자니이다"라고 하자, 예수께서는 "너도 이와 같이 하라"고 답한다. 이렇게 볼 때 복음은 무조건적 환대를 말하고 있는 것이다.

b. 신학적 용어

구원은 죄로부터 소외되고 나그네처럼 살아갈 수 밖에 모든 사람들을 환영하고 영접해주시는 하나님의 환대라고 말할 수 있다. 또한 교회의 환대는 공동체의 환대이다. 이 기쁨은 자기 혼자만의 기쁨이 아니다. 혼자 감격하여 부르는

찬송은 아니다. 그리스도의 몸(교회)에서 환대라는 것은 오직 '나만을' 혹은 '나에게'로 국한되는 것도 아니고 그렇게만 이해되어서도 안 되기 때문이다. 공동체의 기쁨이고 공동체의 환대여야 한다. 환대, 영접, 받아들임, 돌봄, 기꺼이 손을 내미는 등, 우리 교회 공동체는 이런 환대와 환영과 영접에 대해 깊이 생각해야 한다. 누군가를, 각 사람을, 마지막 한 사람까지를 환대하여 그리스도의 몸 안으로 영접해야 할 것이다. 특별히 교회는 예배공동체를 위해 함께 모여든다. 함께 모여드는 행위에서 교회는 자신을 예수의 이름으로 함께 모이는 공동체라고 증거한다. 중요한 것은, 예배 공동체(Worshiping Community)는 폐쇄적인 공동체가 아니다. 낯선 이들은 항시 환영 받는다. 신앙을 추구하는 자들은 항상 존재한다. 낯선 이들을 받아들이고 환영하면서 예배공동체는 그들을 위해 섬기고 한 걸음 더 나아가 세상을 위한 그리스도의 사랑의 본질을 증거한다. 이 사실은 예배를 위해 교회가 모일 때 제공하는 환대 사역은 그냥 틀에 박힌 형식이 아니라 모든 하나님의 백성을 위한 본질적인 행동임을 나타낸다. 환대는 우리 주변에 있는 사람들을 편안하게 해 주고 환영함으로써 공동의 선(善)을 진작시키기 위해 계획된 일련의 공식적이며 공적 행위들이다. 이 행위들은 우선 오랜 기간이나 혹은 지속적인 우정을 추구하지 않는다. 이 행위들은 우리와 다른 사람들에게 모호한 사건의 기간을 요구한다. 그러나 우리가 하나님의 임재를 경험할 수 있는 것은 이 행위들을 통해서이다. 물론 사람들이 먼저

교회에 오는 이유는 하나님에 대한 경험을 얻기 위해서이다. 그들은 의문을 가지고 줄곧 그들의 삶에서 상실된 것이 무엇인지를 발견하고자 한다. 궁극적으로 그들이 찾는 것은 바로 하나님이다. 하나님에 대한 그들의 경험은 공동체, 기도, 친교, 헌신 혹은 의무 같은 말로 표현될 수 있을 것이다. 또한 환대는 식탁공동체에서도 경험하게 된다.[24] 우리가 서로 돕고 우리들 가운데 있는 낯선 이들, 또는 새신자들이 하나님을 경험하는 것은 바로 이 환대의 행위의 실천을 통해서 나타난다. 하나님의 환대, 공동체(예배, 교제, 섬김, 식탁 등)의 환대는 환대신학의 중요한 주제이며 용어이다.

c. 철학, 윤리적 개념

팔머는 "환대란 우리의 가정의 공간이든 혹은 우리들 개인의 인식과 관심의 공간이든 간에, 우리 개인의 공간으로 그 나그네를 초대하는 것을 의미한다.그 나그네에 대한 환대는 다른 눈들을 통하여, 우리 자신이 삶이 새롭게 된 것을 알게 하는 기회를 우리에게 제공해주고 있다"고 말하고 있다.[25] 관용은 주인의 입장에서 조건적인 환대-주인에 의해 초대로 구분하고 있다. 데리다는 환대는 타자 중심의

---

24 Nick Wagner et al., *Worship and Hospitality 예배와 환대*, trans. 이신건, March 16, 2011. http://sgti.kehc.org/data/field/ minister/worship/4.htmkr. (Accessed October 9, 2012)
25 Koenig, 25.

윤리적 태도라고 말하면서 무조건적 환대와 절대적 환대로 이방인에 대한 방문의 환대를 구분하고 있다.

4. 소그룹

새신자가 교회에 정착하기 위해서는 안정감, 소속감, 가치감이 확실해야 한다. 새신자가 이 세 가지 감정을 가지게 하는데 가장 효과적인 교회 구조가 바로 속회와 같은 소그룹이다. 성경의 초대 교회는 바로 소그룹 교회였다. 가정이 바로 교회였다. 웨슬리의 감리교회는 속회라는 소그룹이 교회성장을 촉진시켰다. 소그룹은 교회 안의 교회이다. 교회 안의 작은 교회가 많을수록 성장의 가능성이 커진다. 새신자에게 소속감을 주는 가장 확실한 구조는 소그룹이다.[26]

나는 실제적으로 *뉴 라이프*라는 새신자 정착을 위한 모델을 소그룹의 방법을 택하고자 한다. 한 기수에 8 명으로 구성된 소그룹이 7-8 개 정도로 모여 운영하고자 한다. 여기서 소그룹의 집단은 상담과 치유적인 요소를 적용하고자 한다. 소그룹은 새신자들에게 몇가지 좋은 점을 제공해 준다. 첫째, 자기를 개방하기 쉽다. 둘째, 소속감을 통해서 안정감을 느끼게 한다. 셋째, 소그룹 구성간의 토의를 통해서

---

26 명성훈, *새신자 양육의 원리와 전략*, 82-3.

자신의 모습을 통찰할 수 있다. 넷째, 집단의 응집력이 강하게 작용한다. 이처럼 소그룹에서의 여러 가지 장점이 새신자들을 쉽게 정착할 수 있는 힘을 갖게 한다.

G. 연구의 범위와 제한성

1. 연구 범위

이 논문은 환대를 철학적인 사고로 발전시킨 데리다가 말하는 이방인, 외국인, 이주노동자, 소외된 자들을 향해 다루고 있지 않다. 또한 다문화사회에서 구성원이 된 외국이주민들이나 탈북자들에 대해서도 다루고 있지 않다. 그리고 선교나 구제에 집중되는 연구도 아니다. 이 논문은 새신자 정착을 위해 이론적, 신학적인 틀을 연구하여 동탄교회에 새신자 정착 프로그램인 *뉴 라이프*에 대해 집중하게 될 것이다. 이 논문은 동탄교회에서 작년에 등록한 새신자들 중에 6 개월 이상 정착한 새신자들을 대상으로 면담하고자 한다. 환대신학이 말하는 다양한 범주의 사람들 중에 교회에 새롭게 등록한 새신자들을 면담을 통해서 연구하고자 한다.

2. 제한성

이 연구에서는 기존 신자들이나 목회자들이 새신자들에 갖고 있는 인식에 대한연구도 살펴 보아야 하지만 기존 평신도들이나 목회자들의 인식에 대한 연구는 제외한다. 또한 면담도 6 개월 이상 그리고 동탄교회 새신자 정착

프로그램인 *뉴 라이프*에 참여했던 새신자들에게 제한한다. 동탄교회라는 곳에 한정을 두고 있어 제한성이 있다.

H. 각 장의 개요

1 장은 서론으로서 본 논문에서 제기된 문제의 중요성과 논지의 토론을 통해 환대의 개념을 끄집어 낸다. 기존연구에 대한 평가와 주요 용어의 정의와 방법론을 소개하고 연구의 범위와 제한성을 밝히고 있다.

2 장은 포스트 모던 시대에 새신자 정착, 새신자에 대한 새로운 이해를 통해 새신자 정착에 이해를 돕는다.

3 장은 레비나스의 환대윤리와 데리다의 환대 철학을 통해서 새신자에 대한 윤리적, 철학적인 사고에 대한 측면을 조명한다. 또한 새신자 환대에 대한 윤리적, 철학적 해석을 시도해보고자 한다.

4 장은 이 논문에서 중요한 부분이 될 것이다. 새신자 정착을 위한 환대신학 연구를 위해 먼저 성서가 말하는 환대에 대해 이해하고자 한다. 구약에 아브라함, 나그네, 선지자들의 환대 이야기를 분석한다. 신약에서는 예수의 환대, 누가의 환대, 초대교회 공동체의 환대, 바울의 환대를 조명하고자 한다. 이러한 구약과 신약의 성서를 통해서 드러난 하나님의 환대, 공동체의 환대, 식탁(밥상)의 환대, 섬김과

돌봄의 환대라는 신학적 주제를 소개하고자 한다. 특히 칼뱅과 존 웨슬리의 환대와 헨리 나우웬의 치유의 환대는 많은 도전이 될 것이다.

5 장은 동탄교회 새신자들의 환대 이해를 질적 연구 방법론의 면담을 통해서 소개하고자 한다. 새신자 정착 프로그램인 *뉴 라이프*를 경험 하기전과 경험할 때, 그리고 경험 한후의 반응을 새신자들과 면담을 하고 그 면담을 코딩화하고 분석하여 낸 주제들(등록배경, 교회 관심사, 친밀감, 소속감, 공동체성, 소그룹, 치유, 변화, 환대의 사람, 관계성 등)을 살펴보고자 한다.

6 장은 동탄교회에서 시행하고 있는 새신자 정착 프로그램인 *뉴 라이프*에 대해 소개한다. 섬김이들의 환대 교육과 훈련과 환대신학을 근거로 하는 환영 영접, 함께 맛있는 식탁을 나누는 만찬, 새신자들이 궁금해하는 말씀, 말씀의 주제를 가지고 함께 자신들의 상황속에서 토의를 한다. 토크내용과 성령의 날을 소개하여 이론적 근거인 환대철학과 환대신학에 뿌리를 둔 새신자 정착 프로그램을 제안한다.

7 장은 결론으로서 본 논문이 말하고자 하는 새신자 정착에 근거로 환대의 신학의 필요성과 새신자 정착 프로그램을 제안한다. 또한 부록으로 참고 문헌, 인터뷰 동의서와 분석자료를 첨가할 것이다. 또한 이 논문의 중요한 요점을 영어로 설명할 것이다.

Chapter 2

새신자 정착에 대한 이해

A. 포스트모던 시대의 새신자 이해

1. 포스트 모던 시대의 특징

오늘날 포스트 모던 시대를 살고 있는 현대인들은 어떠한 특징을 지니고 있는 것일까? 이것은 이 시대의 새신자를 이해하기 위한 가장 기본적인 물음이라고 생각한다. 이러한 물음에 명성훈은 열가지로 설명하고 있다. "첫째는 현대인은 기독교와 복음에 무지한다. 기독교와 복음에 잘 아는 것 같지만 잘 모른다. 둘째는 현대인은 죽음후의 내세보다 현재 살아 있는 일에 더 관심과 신경을 쓴다. 셋째는 현대인은 절대적 가치보다 상대적 가치관과 윤리의식을 주장하기에 죄책보다는 자신의 안전을 위한 불안과 의심을 더 의식한다. 넷째는 현대인은 교회에 대해서 특별한 이유없이 부정적이다. 다섯째는 현대인은 현대화와 세속화로 인해 풍요를 누리면서도 복합적인 소외에 시달리고 있다. 자연과의 소외, 이웃과의 소외, 사회와의 소외, 직업으로부터 소외로 고통을 겪고 있다. 여섯째는 현대인은 신뢰보다 불신과 의심에 익숙하다. 하나님에 대한 불신과 심지어 자신도 신뢰하지 못하다. 일곱째는 현대인은 자기 자신의 불신으로 낮은 자존감을 가지고 있다. 여덟째는 현대인은 역사와 미래에 대해서 불안감을 가진다. 아홉째는 현대인은 또한 스스로 자신의

인격을 통제할 수 없어 각종 약물이나 중독에 쉽게 노출되는

'상호의존중'(codependency)증세에 시달린다. 열 번째는 현대인은 자신만의 힘으로

인생의 탈출구를 찾지 못한다."라고 말하고 있다.[27]

또한 명성훈은 이러한 현대인들의 특징은 한국인의 생활에 특징적으로

나타나고 있다고 분석하고 있다."첫째, 모든 가치를 돈으로만 계산하려는 배금주의,

황금만능주의 가치관에 빠져 경제적 물질주의에 젖어 있다. 둘째, 개인적인

이기주의에 사로잡혀 있다. 셋째,종교적 상대주의로 종교간 이동이 많다. 넷째,

레저와 멀티미디어와 같은 문화생활을 추구하면서 문화적 쾌락주의를 추구한다."[28]

이러한 분석을 통하여 포스트모던 시대의 특징을 4 가지로 정리할 수 있다.

a. 개인주의

절대적 가치보다는 상대적 가치를 중요시 하기에 자기 자신에 애착을 갖게

되는데 그 애착이 지나쳐 집착으로 발전하여 이기적인 개인주의에 빠져 있다. 세상을

공동체적으로 살기보다는 개인 자아에 대한 관심이 크기에 관계에 대해서

무관심하다. 실제적으로 사람과 관계하기보다는 컴퓨터와 인터넷같이 멀티미디어와

상대하는 데 많은 시간을 보내고 있다. 특히 핸드폰과 스마트폰의 발달로 함께 있는

사람과의 소통보다 세상의 정보와 기기에 더 소통할려고 하여 사람과의 관계가 잘

27 명성훈, *뒷문을 막아라* (서울: 크레도, 1998), 33-7.
28 Ibid., 30-1.

소통되지 못하고 있다. 이러한 현상은 개인주의를 더 가속화 시켜 이제는 무엇인가를 할 때 다른 사람과 함께 협력해서 하는 일에 대해서 불편한 마음을 갖게 되고 다른 사람에 대해 관심을 갖는 것이 사생활 침해로 여겨지게 되었다. 이러한 현상에 대해서 박종흔은 현대인의 비극이라 말하면서 심지어 교회안에서도 이런 현상이 영향을 미치고 있다고 말한다. "이기적인 개인주의 성향이 '교회'라고 하는 공동체를 헌신해야 하는 곳으로 여기기보다는 자신의 이익이나 필요를 채워주는 곳으로 인식하게 한다. 실제적인 이익을 주는 것만이 가치가 있다는 실용주의 영향까지 받고 있다."[29] 사실 이러한 현상은 구체적으로 교회안에도 나타나고 있다.

b. 소외감

이시대에 자주 떠오르는'군중속의 고독', '가족의 해체', '공동체의 상실', '소통의 부재'라는 표현은 현대인의 외로움과 소외를 말하고 있다. 소외란 인간이 삶의 근거, 사회내에서의 안전한 위치 그리고 세계 안에서의 인간적인 확신을 상실하여 좌절, 불안, 불안정을 느끼게 되는 심리적 상태를 말한다. 조지 헌터는 "현대인은 복합적 소외를 경험하고 있다"고 주장하면서 "자연으로부터의 소외, 이웃으로부터의 소외, 정치경제 구조에서의 느끼는 구조적 소외, 직업으로부터의 소외 등 다양한 소외감을

29 박종흔, 84-5.

느끼고 있다고 말한다.[30] 이것은 관계로부터의 소외, 문화로부터의 소외까지 드러내고 있다. 또한 현대사회가 고령사회로 접어들면서 가족과 사회로부터 소외되는 노년층이 늘고 있다. 이러한 복합적인 소외는 현대인의 내면에 불안과 우울감으로 발전할 수 있다.

실제 시만(Seeman)은 이러한 소외 감정을 다섯 가지로 구분한다. "첫째는 무력감으로, 이것은 개인의 행위가 바라는 사회적 결과를 산출해 낼 수 없을 때 느껴지는 비관주의를 말한다. 둘째는 무의미감으로 믿어야 하는 것에 대한 확실성이 결여되어 사건들을 설명하거나 미래를 예측할 수 없는 데서 생겨난다. 셋째는 고립감으로, 사회로부터 떨어져 있고 확립된 질서에 상반된다는 느낌이다. 넷째는 자기소외(Self-estrangement)이다. 이는 자신이 이방인처럼 느껴지고 자신의 인격이 다른 목적의 도구가 될 뿐 자율성과 역할을 거부당한 느낌을 말한다. 다섯째는 무규범으로, 개인적 행위를 규정하는 사회적 규범들의 효과성이 붕괴되거나 혹은 상실 된 것을 의미한다"고 말한다.[31] 그런데 이러한 소외감으로 인해 나타난 불안과 우울감은 오히려 깊은 내면에서는 관계의 친밀감이나 공동체나 소그룹에 대한 소속감에 갈증을 요구하기도 한다.

---

30 명성훈, *새신자 양육의 원리와 전략*, 39.

31 김춘실, *새신자를 알아야 새신자를 키운다* (서울: 쿰란 출판사, 1999), 54.

c. 박탈감

포스트모던 시대의 특징 중 하나는 박탈감이 많다는 것이다. 박탈감은 증대되는 욕구와 현실적인 성취, 가능성의 괴리에서 생겨나는 심리적 좌절감으로 주관적일 수도 있고 개관적일 수도 있는데 어떤 상황이 되더라도 다른 사람과 비교할 때 더욱 증가될 수 있다. 이러한 박탈감에 대해 글락(Glock)은 다섯 가지로 설명하고 있다. "경제적 박탈감(economic deprivation)으로, 갖고자 하는 생활필수품, 사치품들을 갖지 못하는 제한성을 갖게 된다. 둘째는 사회적 박탈감(social deprivation)으로, 명성, 권력, 지위, 사회참여, 기회 등과 같은 사회적 보상들을 분배하는 과정에서 나오는 파생물이다. 셋째는 육체적 혹은 유기체적(organismic deprivation)박탈감으로, 이는 육체적 건강의 박탈을 의미한다. 넷째는 윤리적 박탈감(ethical deprivation)으로, 사회의 지배적 가치들이 개인의 생활을 조직하는 의미 있는 방법을 제공하지 못할 때 나타난다. 다섯째는 정신적 박탈감(psychic deprivation)으로 윤리적 처방의 근원을 다른 이들과의 관계보다는 자신을 위해 추구할 때 생기는 정신적 공허감을 의미한다고 말한다.[32] 이러한 박탈감이 깊어지면 소외감과 가치 갈등과 우울증으로 발전하기 쉽다.

d. 이동성

---

32 김춘실, 55.

현대 사회는 자신의 필요에 의해 끊임없이 이동하는 특징이 있다. 이동성(mobility)은 자신의 필요가 채워지지 않는 곳에는 오래 머물러 있지 않는 현대의 문화이다.[33] 현대 도시 사회는 직장이나 사업들이 스피드하게 변화되거나 이동하는 경우가 많아 변화에 적응해야 하기에 한 곳에 머물기가 쉽지 않다. 현대인의 모든 삶과 문화는 유행처럼 빠르게 이동하여 변화하고 있다. 이에 따라 직장따라 이동하고 자녀들의 교육에 따라 이동하고 자신의 필요와 욕구에 따라 이동하는 경우가 많다. 이러한 현상은 교회에서도 영향을 미쳐 어쩔 수 없이 이동하는 교인들이 늘어나지만 심지어 '철새 교인','쇼핑 교인'들도 생겨나는 것이다. 개인적으로 진정한 영적 만족과 필요를 얻지 못하여 필요한 것을 채워주는 곳으로 이동하게 되는 것이다.

2. 포스트 모던 시대의 새신자 특징

포스트 모던 시대의 특징이었던 4 가지 개인주의, 소외감, 박탈감, 이동성은 교회내 새신자들에게도 드러내고 있다. 첫째, 자신의 생활을 쉽게 드러내려 하지 않기에 심방받기를 꺼려한다. 둘째, 속회나 구역, 셀, 선교회와 같은 소그룹에 잘 참여하려 하지 않는다. 밀접한 관계를 갖기를 꺼려하는 것이다. 셋째, 봉사나 섬김에 대해서 미약하거나 형식적인 활동에 그치고 있다. 넷째, 한 교회에 소속하는 것보다

---

33 명성훈, *새신자 양육의 원리와 전략*, 41.

자신의 이익이나 필요가 있다면 언제든지 정착하지 않고 교회를 옮기려는 경향이 크다. 다섯째, 사람과의 관계에 문제가 생기면 그 문제를 해결하려는 인내보다는 쉽게 교회출석을 포기하거나 다른 교회로 이동하는 경향이 나타난다. 이것은 교회내 새신자 정착에 실패하는 요인이 되기도 한다. 교회성장 연구소는 *한국교회 새신자 정착 모델 베스트 4* 에서 새신자 정착의 실패요인을 이렇게 설명한다. "첫째, 교회안에서 느껴지는 무관심과 냉담함으로 새신자에 정착에 관심을 갖지 않는다. 둘째, 새신자는 기본적으로 예배 분위기에 익숙하지 않기에 새신자를 위한 배려를 느낄 수 있는 예배, 설교가 필요하다. 셋째, 새신자 양육을 위한 교인들의 헌신이 없다. 새신자를 위해 헌신하고 희생하려는 마음이 부족하여 교회 내에서도 또 하나의 소외감을 느끼는 것이다. 넷째, 새신자는 '우정의 요소'가 없기에 교회내 그룹에 쉽게 들어가지 못해 불안감이나 상대적 박탈감을 느끼기 쉽다. 다섯째, 준비되어 있지 않은 전도 전략 때문이다."[34]

그러나 포스트 모던 시대에 두드러진 개인 주의, 소외감, 박탈감, 이동성 등이 깊어질 수록 인간의 내면에는 부정적인 요소를 벗어나고 싶은 욕구와 갈망이 있다. 더욱 연대하여 관계를 친밀하게 이루어가고 싶고 소외감은 강한 소속감을 소망하고 있다. 또한 박탈감은 자신을 소중한 존재로 자존감을 회복하는 열망이 있고 스피드한

34 교회성장연구소 편집부, *한국교회 새신자 정착모델 베스트 4*, 66-7.

시대에 이동성은 한곳에 머물러 정착하고 싶은 욕구가 있는 것이다. 교회 성장 연구소는 포스트 모던 사회 새신자의 특징으로 여덟 가지를 말하고 있다. 첫째, 새신자는 단지 등록 교인이 되는 것보다 그리스도의 제자가 되어야 한다고 생각한다. 둘째, 전통교회의 기독교인들과 달리 세속의 변화가 중요하다고 생각하여 변화를 시도하고자 한다. 셋째, 세상에 경험하지 못한 고도의 공동체적 삶에 대한 갈망이 있기에 공동체성이 강한 교회를 원한다. 넷째, 타 종교에 대한 관용과 배려를 중시하고 위협적 선교를 거부한다. 그러나 문화적으로는 낯선 이들을 영접하고 타 문화에 대한 존중과 관심, 그리고 새 문화를 경험해보려는 열린 자세가 강하다. 다섯째, 이들은 소외되고 어려운 사람들을 섬기고 배려하는 삶을 높이 평가하여 관심을 갖고자 한다. 여섯째, 자신들은 거듭난 것과 관계없이 그 어느 때보다 창조주 하나님의 형상을 닮은 존재로서 창조적 삶에 대한 가치를 평가할 것이다. 이는 예배나 교육 그리고 모든 사역에 창조적이기를 원한다. 일곱째, 단지 수동적으로 관망자가 아니라 점차 참여하고 싶은 열망들이 늘어간다. 여덟째, 고대교회의 신비로운 영성과 현대의 영성과의 융합에 관심을 갖게 될 것이다.[35] 이러한 포스트 모던 시대의 새신자 특징은 새신자 정착에 새로운 이해가 요구되는 것이다.

B. 새신자 정착에 대한 새로운 이해

---

35 Ibid., 18-20.

1. 새신자 정착의 특징

새신자 정착에 새로운 이해는 가장 기본에서 출발해야 한다. 왜 새신자 정착을 위해 관심을 가져야 하는 지에 대한 진지한 물음이 필요하다. 새신자 정착의 특징중 하나는 새신자 정착에 대한 분명한 신학적 기반을 두고 그 본질에 대한 정신을 잊어버리지 말아야 한다. 새신자 정착 사역이 단순히 교인을 늘려 교회성장을 시키기 위한 수단이 아니라 이시대의 영혼, 새신자들을 사랑하고 그들이 공동체의 구성원이 되어 건강한 신앙생활을 돕고 예수의 가르침에 따르는데 있다. 둘째는 새신자 정착 사역은 그 자체에 있는 것이 아니라 교회와 자신의 삶속에 변화된 삶을 살고 예배자의 삶을 살게 하는 것이다. 셋째, 새신자 정착은 교회공동체를 통해 제자의 삶을 살 수 있게 하는 것이다. 넷째, 개교회주의와 개인주의적 신앙에 벗어나 하나님 나라의 백성으로, 하나님의 가족으로 교회 공동체성을 갖게 하는 것이다.[36] 이러한 새신자 정착에 대한 목표가 분명하다면 비록 빨리 교회나 새신자가 성장하지 않더라도 건강한 교회로 세워질 수 있는 것이다.

또한 새신자 정착에 대한 목표를 근거로 구체적인 역할이 포스트 모던 시대에 필요한 새신자 정착 사역인 것이다. 포스트모던 시대에서 목회적 대안을 찾는 김창근은 구체적인 새신자 정착에 4 가지 방향을 제시해주고 있다. 첫째, 소그룹을

---

36 Ibid., 28-9.

강화해야 한다. 이는 깊은 관계를 강화해주는 친근감과 소속감을 느낄 수 있기 때문이다. 다양한 사회구조는 다양한 소그룹을 필요로 한다. 둘째, 문화적인 특성을 고려한 예배로 적극적인 변화를 모색해야 하고 메시지도 스토리 설교가 더 적당하다. 전도대상자의 욕구를 이해하고 특성을 살려 접촉점을 마련하는 다양한 노력이 요구된다. 또한 공동체의 영성을 살리고 교회에 대한 이미지를 높여 지역사회를 위한 지속적인 관심과 섬김의 사역을 하여 클린 처치의 모습을 회복해야 한다.[37] 새신자 정착에 필요한 것은 성서와 예수의 가르침 속에 강조한 환대에 대한 신학적인 기반을 새롭게 요구하고 있는 것이다.

2. 새신자 정착을 위한 환대

명성훈은 교회와 기존 신자들이 새신자들이 바라는 것을 이해해야 한다고 말한다. 새신자들은 교회에서 하나님을 만나는 의미 있는 체험을 원하고 구체적이며 생활적인 진리를 추구한다. 또한 자신이 교회에서 받아들여지는 느낌, 바로 소속감을 얻기 원하며 현대인들은 복합적인 소외를 경험할 수 있기에 사랑의 공동체를 원한다. 그러므로 새신자가 교회에서 원하는 것은 영적 필요, 생활적 필요, 사회적, 심리적 필요와 같은 총체적인 필요이기에 새신자의 필요를 채워줄 때 새신자가 성공적으로

---

37 김창근, 80-1.

정착할 수 있다는 것이다.[38] 새신자가 교회에서 원하는 영적 필요, 생활적 필요, 사회적, 심리적 필요와 같은 총체적인 필요를 채워 줘 정착할 수 있는 힘은 환대에 있다. 새신자가 교회에 등록할 때 초신자이든 이동신자이든 교회에 대한 부적응, 불안, 염려, 두려움 등으로 부담감을 느끼게 된다. 긴장과 어색함, 쑥스러움과 거북함은 교회의 예배, 교회공간과 시설, 낯선 사람들이 심리적인 스트레스가 되기도 한다. 이러한 때 교회가 새신자에 대해 환대를 베풀 수 있다면 그 스트레스와 부담감은 사라지고 교회공동체의 구성원으로 정착할 수 있다.

환대는 돌봄과 교제와 자비와 섬김을 포함하고 있다.

새신자 정착에 모델 공동체는 초대교회 환대공동체이며 환대의 핵심적인 역할을 했던 사람은 바나바이다. 사도행전 9 장과 11 장에 나타난 바나바는 교회공동체에 새로 들어온 새신자 바울을 환대함으로 새신자 정착을 위한 환대에 모범적인 인물이 되었다. 바나바는 바울을 새신자로 여길 때 첫째, 교회에 새로 들어온 사람을 먼저 찾아갔으며 둘째, 교회에 새로 나온 사람을 인격적으로 만나 영적인 사랑의 교제를 나누었고 셋째, 새신자의 형편을 귀 기울여 들음으로써 경청하고 공감하는 모습을 보였으며 넷째, 사도들에게 새신자를 대변하여 소개시켜 주었을 뿐만 아니라 다섯째, 화목하게 하는 일을 하였으며 여섯째, 주의 일을 하도록

---

38 명성훈, *새신자 양육의 원리와 전략*, 40.

길을 열어 주고 일곱째, 함께 일하였던 것이다.[39] 바나바의 이러한 사역은 새신자 정착에 환대의 정신을 가지고 사역을 하였음을 알 수 있다. 이처럼 환대는 포스트 모던 시대에도 새신자 정착에 꼭 필요한 정신인 것이다.

39 박무종, "바나바 사역을 통한 교회 활성화 방안" (D. Min. project., 장신대 목회전문대학원, 2006), 31.

Chapter 3

새신자에 대한 윤리적, 철학적 이해

A. 레비나스의 환대 윤리

레비나스(Emmanuel Levinas)는 유태계 출신인 프랑스 철학자이다. 그는 하이데거 밑에서 수학하였는데 스승 하이데거의 존재의 동질성을 추구하는 담론이 전체주의를지향하여 전쟁을 일으킨 히틀러와 손잡는 것을 보고는 철저히 타자를 위한 존재론인 타자성의 철학을 펼치게 된다. 사실 레비나스의 삶의 실존은 히틀러에 의한 유대인 학살로 강제 수용소를 경험하고 그 자신도 죽음에 처했으나 가까스로 살아났지만, 그의 가족과 형제들은 다 가스실에서 죽어갔다. 이것은 레비나스로 하여금 타자에 대한 특별한 관심을 갖게 되었고 온 세계화 시대에 다문화, 이주 노동자, 이방인에 대한 담론에 환영받게 된 것이다.[40] 레비나스의 타자에 대한 환대 윤리는 포스트 모던 시대의 새신자에 대한 윤리적, 철학적인 근거를 제시해주고 있다.

레비나스는 주체중심의 서구철학을 비판하며 타자를 위한 타자 철학을 윤리화하였다. '타자성은, 우리의 사회적 관계의 특징이라 할 수 있는 타자와의 관계 한복판에서 이미 비상호적 관계로, 즉 동시성과 반대의 관계로 모습을 드러낸다.

---

40 최경순, 76-77. 레비나스는 타자를 고아와 과부, 나그네와 이방인의 신명기 사가의 시각으로 본다 (신 24:19-20).

타인으로서의 타인은 단지 나와 다른 자아가 아니다. 그는 내가 아닌 사람이다. 그가 그인 것은 성격이나, 외모나 그의 심리상태 때문이 아니라 오직 그의 다름(타자성)때문이다. 그는 예컨대 약한 사람, 가난한 사람, '고아와 과부'이다." 타자는 동일자(나, 주체)로 환원할 수 없는 타자성을 지닌다는 것이다.[41] 레비나스의 철학적 윤리는 타자를 환대하는 철학이요 윤리이다. 레비나스는 타자를 약한 사람, 가난한 사람, 고아와 과부, 나그네라 보았을 때 교회공동체에 새신자는 타자라 말할 수 있다. 이러한 관점에서 새신자를 바라 볼 수 있을 것이다.

레비나스에게 환대는 주체가 타자를 환영함으로써 주체성을 갖는 다는 것이다. 또한 레비나스는 타자와의 관계를 얼굴의 현현을 통해서 접근하고 있다. 타자는 우리에게 얼굴로 나타나는데 무한성은 타자의 얼굴을 통해 구체적인 모습을 갖게 된다. 그 얼굴은 사물과 달리 바라보고 호소하며 스스로 표현한다. 얼굴과의 만남은 사물과는 전혀 다른 차원을 우리에게 열어준다. 얼굴은 나의 입장과 위치와 관계없이 스스로 자기를 표현하는 가능성이다. 얼굴의 나타남에는 그러므로 내가 부여한 의미보다 타인의 존재자체가 더 중요한 의미가 있다. 타인의 얼굴에서 오는 힘은 상처받을 가능성, 무저항에 근거하고 있다는 것이다. 레비나스는 상처받을 수 있고 외부적인 힘을 막아 낼 수 없기 때문에 바로 그것 때문에 얼굴에서 도덕적인 힘이

---

41 임희모, 199.

나온다고 말한다.[42] 레비나스가 말하는 얼굴은 동정을 유발하는 것이 아니라 내가 정의로와야 한다는 것을 요구한다. 스스로 방어할 수 없는 눈길은 "너는 살생하지 마라"는 요구를 담고 있다. 무력함 자체가 곧 도움에 대한 명령이다. 레비나스는 얼굴은 직설법이 아니라 명령법이라 말하면서 "타자는 타자로서 높음과 비천함의 차원에 스스로 처해 있다. 영광스런 비천함. 타자는 가난한 자와 나그네, 과부와 고아의 얼굴을 하고 있고, 동시에 나의 자유를 정당화하라고 요구하는 주인의 얼굴을 하고 있다."[43] 타자는 마틴 부버가 말하는 '너'가 아니라 제 3 자'그'라는 것이다. " '낯선이' 로서,'고아'와'과부'로서의 타자의 보편적인 인간성을 열어 주는 길이다. 타자의 얼굴에 직면할 때 나는 그 곳에서 모든 사람들을 만날 뿐만 아니라, 나의 재산과 기득권을 버림으로써 타자와 동등한 사람이 된다. 타자의 얼굴을 받아들임으로써 나는 인간의 보편적 결속과 평등의 차원에 들어간다."[44]

레비나스가 강조하는 타자의 얼굴을 받아들이는 것은 타자에게 지는 책임이다. 이 책임으로 인하여 나는 타자의 혼과 영의 불어넣음을 통해 타자에 사로잡혀 병든 자가 되고 타자의 자리에 서게 된다. 이런 식으로 대속(substitution)이 일어 나는데 '동일자(나)안의 타자'되는 나는 책임을 통하여 '타자를 위한 나의 대속'이 된다. 나는

---

42 강영안,"레비나스: 타자성(他者性)의 철학," in *현대 철학특강*, ed. 강영안 (서울: 철학과 현실사, 1999), 157.

43 Ibid., 157-8.

44 Ibid., 158-9.

타자를 통하여 그리고 타자를 위하여 존재한다. 이러한 "나는 불모이고 이미 타자를 대속하고 있다. 나는 타자이다" 레비나스에게 대속은 타자 윤리의 핵심이다.[45] 대속적 책임을 짊어지고 타자를 수용할 때 나에게 환대가 일어난다. 또한 레비나스는 타자의 출현과 더불어, 내가 타자를 영접하고 대접할 때 진정한 의미의 주체성, '환대로서의 주체성'이 성립된다는 것이다. 타자의 출현으로 '자기성', '내재성'이 상실되는 것이 아니라 세계를 즐기고 거주하며 노동하는 주체로 향유할 수 있다는 것이다.[46] 그러나 강영안은 "인간이 어떻게 자기의 이기적인 욕구를 제한하고 타자의 요구를 받아들일 수 있는가하는 것이다. 이타행 (利他行)을 할 수 있는 가능성이 만일 내 자신속에 있지 않다면. 어떻게 나는 나의 삶의 태도를 바꾸어 타자를 나의 존재의 무게 중심으로 삼을 수 있는가? 레비나스의 답은, 타자의 얼굴의 현현으로 나에게 '형이상학적인 욕망'이 창조되고 이 욕망으로 인해 인간은 이성적 존재가 된다는 것이다. 그러나 이러한 윤리적 요청은 '광야에서 외치는 소리'일 수 있다. 무엇으로 인간에게 이타행을 실현케 할 수 있을 것인가? "[47] 계속적인 물음을 할 수 밖에 없음을 말한다.

---

45 임희모, 200.

46 강영안, 164.

47 Ibid., 165.

레비나스의 타자 및 절대 책임적 환대의 개념을 리차드 커니는 비판하고 있다."만일 우리가 다가오는 누구에게나 우리 자신을 개방한다면, 어떻게 우리는 선한타자와 악한타자를 구별할 수 있느냐는 것이다. 이는 구체적인 상황에서 선한타자와 악한타자 사이를 구별해야 하는 인간의 윤리적 필요를 경시하는 것처럼 보인다. 절대적으로 타자를 환대한다는 것은 윤리적 분별의 모든 기준을 보류함을 의미한다. 그리고 그러한 비분별적인 타자에 대한 개방안에서 우리는 선과 악을 구분할 능력을 상실한다."[48] 커니는 결국, 윤리의 주체는 타자가 아닌 자기 자신으로부터 출발해야 함을 말하고 있다. 자아의 윤리가 전적으로 타자에게 의존할 경우, 윤리적 판단의 모호함과 식별능력이 상실되기 때문에 이는 결국 자기 파괴의 결과로 이어질 수 있다. 그래서 커니는 리꾀르의 해석학을 통해 나와 약자인 타자와 위험한 에어리언을 구별하고자 한다.[49] 윤리의 혼돈으로 들어가지 않고 동일자와 타자 어느 것도 소외되거나 절대화 시키지 않은 제 3 의 길을 모색한다.

B. 데리다의 환대 철학

레비나스의 환대 윤리적 철학을 학문적으로 정리하고 심층적으로 체계화 한 사람은 알제리 태생의 프랑스 철학자 쟈크 데리다(Jacques Derrida)교수이다.

---

48 Kearney, 128-9.
49 "레비나스의 환대의 윤리," *거북이의 기독교 철학* December 1, 2011. http://blog.naver.com/john9567?Redirect=Log&logNo=130125391184 (Accessed September 8, 2012).

유태인이었던 그는 나치 독일의 점령하에 어린 시절 지독한 왕따를 당해서 볼을 차며 울분을 참았을 정도로 축구광이었다. 환대의 문제를 철학의 중요한 주제로 삼은 사람이라 그의 환대 철학이 새신자를 이해하고 새신자 정착에 이론적인 근거를 제시할 것이다.

환대(hospitality)는 '손님' 또는 '주인'을 뜻하는 데 손님이나 주인 또는 낯선 이방인을 너그럽게 대하는 것을 말한다. 심지어 적의(敵意, hostile)를 띤 적이나 원수 같은 사람에게도 그들을 주인으로 생각하여 따뜻한 마음으로 환영하며 사랑과 정성이 담겨 있는 음식을 마음 껏 먹을 수 있도록 대접하는 타자중심의 따뜻한 접대를 환대라 한다.[50] 데리다는 레비나스의 절대적 책임, 절대적 윤리를 절대적 환대로, 무조건적 환대로 표현하고 있다. 그는 무조건환대와 조건적 환대를 구분하여 말하면서 조건적 환대와 무조건적 환대 사이에 역설과 틈이 생기는데 이 역설과 틈은 절대적 도약을 통한 초월이 필요하다는 것이다. 그렇다면 데리다의 무조건적 환대는 무엇인가? 데리다의 무조건적 환대는 다음과 같다:

> 내가 나의 집을 개방하고, 이방인(성을 가진, 이방인라는 사회적 위상 등을 가진 이방인)에게만 아니라 이름없는 미지의 절대적 타자에게도 줄 것을, 그리고 그에게 장소를 줄 것을, 그를 오게 내버려 둘 것을, 그러면서 그에게 상호성(계약에 들어오기)를 요구하지도 말고 그의 이름조차도 묻지 말 것을

---

50 정경호, 179.

필수적으로 내세운다. 절대적 환대의 법은 권리와 결별할 것을, 권리로서의 법 또는 저의와 결별할 것을 명령한다.[51]

데리다가 말하는 무조건적 환대는 자신의 집을 아무런 제지나 계약없이 무조건적으로 개방하여 낯선 손님 심지어 많은 사람들이 꺼려하는 이방인들에게도 조건없이 접대하여 받아들이는 것을 의미한다. 무조건적 환대는 주인의 입장이 아닌 손님 또는 낯선 이방인의 입장에서 환대하는 것이며, 손님의 이름을 불러 초청한 방문이 아닌 갑작스런 방문에 대한 환대이다.[52] 심지어 전혀 생소한 낯선 이방인, 심지어 적이라 하더라도 그들에게 자신의 집을 개방하여 무조건적으로 환대하는 것을 뜻하는 것이다.

그러나 데리다는 '타자의 절대적 외부성에 기반을 둔 무조건적 환대'에 대해서 해체 철학의 창시자답게, 자신이 세운 개념과 체계를 스스로 반성한다. 왜냐하면 환대받아야 할 이방인은 항상 친숙한 모습으로 현관문을 두드리는 것은 아니기 때문이다. 그 이방인은 심지어 강도이거나 도둑일 수 있다. 사건처럼, 진리처럼, 잉여이자 초과의 상태 그대로 이방인은 환대받기를 요구한다.[53] 레비나스와 달리 데리다는 무조건적 환대가 현실적으로 불가능하다고 여긴다:

---

51 Derrida, 70-1.

52 정경호, 181.

53 김응교,"데리다, '환대'에 관하여," *wawa 인문학 강좌 237호-문학으로 성서 읽기*, June 25, 2010. http://www.goscon.co.kr/news/articleView.html?idxno=27449 (Accessed June 9, 2012).

달리 말하면 이율 배반이 있다. 환대의 법과 환대의 법들 사이엔 해결할 수 는 이율배반, 변증법화할 수 없는 이율배반이 있는 듯 하다. 한편 환대의 법은 무제한적 환대에의 무조건적 법(도래자에게 자신의 자기-집과 자기 전제를 줄 것, 그에게 자신의 고유한 것- 우리의 고유한 것을 주되 그에게 이름도 묻지 말고 최소의 조건도 내세우지 않을 것)인가 하면, 다른 한편 환대의 법들은 언제나 조건지어지고 조건적인 권리들과 의무들로서, 그리스-라틴 전통이, 유대-그리스도교적 전통이 규정하고 있으며, 칸트 그리고 특히 헤겔까지의 모든 권리(법)와 모든 법철학이 가족,시민사회, 국가에 걸쳐 규정하고 있는 환대의 권리들과 의무들이기 때문이다.[54]

데리다는 절대적이고 무조건적인 '환대의 법(la loi)' 과 한계들, 권한들, 의무들을 정해 놓음으로써 환대의 법에 도전하는 '환대에 관한 모든 법들(le lois)'을 구분한다. 그리고 이 양자 사이에는 이율배반이 존재한다고 말한다. 또한 데리다는 무조건적인 환대가 가진 약점을 구약성서 창세기 19 장에 나오는 두 천사와 롯과 그의 딸과 소돔 남자들의 이야기를 통하여 설명하고 있다. 다음은 데리다가 인용한 프랑스어 텍스트를 남수인이 직접 번역한 창세기 19 장 말씀이다:

저녁에 두 천사가 소돔(Sedom)에 온다./ 롯은 소돔의 문간에 앉아 있다. 그는 본다./ 그는 일어서서 그들을 마중 간다. 그는 머리를 조아리며 엎드린다./ 그는 말한다: "아도나이시여./ 당신 종의 집 쪽으로 잠시 발길을 돌리소서./ 여기서 밤을 보내소서.발을 씻으시고 일찍 일어나 갈 길을 가소서."/ 그들은 말한다: "아니올시다. 우리는 길에서 밤을 보내겠소."/그는 두 사람에게 간곡히 청한다./ 그들은 그에게로 발길을 돌려 그의 집으로 온다./ 그는 잔치를 벌여서, 무교병을 만들어 올리고, 그들은 먹는다./ 그들이 잠자리에 들기 전에 시의 남자들,/ 소돔의 남자들이, 청소년, 늙은이할 것 없이 떼거리로 도처에서 몰려와 집을 에워싼다./ 그들은 롯을 향해 소리 지른다. 그들은 그에게 말한다:/ "오늘 밤에 당신 집에 온 남자들이 어디 있소?/ 우리에게 내보내시오: 그들을 상관해야 겠소!"/ 롯은 그들을 향해 문간으로 나온다./

54 Derrida, 104-5.

그는 문을 닫고 가로 막아선다./ 그는 말한다: 안되오. 형제들이여,악행을 하지 마오!/ 제안을 하리다. 나한테 두 딸이 있는데 아직 껏 남자들에게 상관된 적이 없는 아이들이오./ 이 아이들을 당신들에게 내보내리다. 아이들에게 당신들이 하고 싶은 대로 하시오./단 이 남자들에게는 아무 짓도 하면 안되오./ 그들은 내 대들보 아래 온 사람들이오."55

두 천사가 롯의 집에 찾아오자, 소돔 남자들이 "오늘 밤에 당신 집에 온 남자들이 어디있소? 우리에게 내보내시오: 그들을 상관해야 겠소!"(5 절) 여기에 상관한다는 것은 성관계를 말한다. 이에 롯은 두 딸을 음란한 소돔 남자들에게 내어놓는다. 손님을 지키기 위해 자신의 딸을 내놓아 성폭행 당할 뻔 한 롯의 가정의 이야기를 통해 데리다는 무조건적인 환대의 문제점들을 지적한다.[56]

데리다는 사사기 19 장에 나타나는 이야기를 통해 무조건적인 환대의 문제점을 다시 지적한다. 자기 집에 찾아온 손님을 지키기 위해 자신의 딸과 손님의 첩 곧 손님의 둘째 부인을 내어 놓는다. 그러자 그들이 밤새도록 집단 성폭행을 하다가 새벽 미명에 손님의 첩을 놓아 주었다. 성처투성이의 여인은 동이 틀 때까지 간신히 집 앞까지 돌아왔으나 기진맥진한 상태여서 그만 집 앞에서 쓰러져 주고 말았다 (삿 19 장 25-26 절). 결국 밤새 성폭행 당한 여인이 죽은 것이다. 데리다는 이러한 무조건적인 환대는 결국 다 좋은 것이 아니며 또한 '환대의 법들'을 만드는 것이 가정의 폭군으로서의 남성, 아버지, 남편이었기에 철저하게 여성의 생명과

---

55 Ibid., 152-3.
56 정경호, 179.

인권을 무시한 환대였다고 지적하고 있는 것이다.[57] 데리다의 무조건적인 환대와 조건적인 환대를 구분하여 정리해본다면 무조건적 환대는 주인이 손님의 입장에서 환대하는 것이며 조건적인 환대는 주인의 입장에서 환대하는 것이다. 무조건적인 환대는 이름을 부르지도 묻지도 않는 환대이고 조건적인 환대는 이름을 불러 초대하여 따뜻한 환대와 접대를 하는 것이다. 무조건적인 환대의 주체는 초대가 아닌 이방인에 의한 '방문의 환대'이며 조건적인 환대는 주인에 의해 '초대의 환대'이다. 무조건적인 환대는 나의 집을 이방인에게 개방하는 것이며 조건적인 환대는 개방하지 않는 것이다. 무조건적인 환대는 법을 절대적인 환대의 법을 말하지만 조건적인 환대는 우리에게 다가오는 손님 또는 이방인에 따라 환대할 것인지 또는 거절할 것인지에 대한 법과 규정 그리고 그들이 마땅히 지켜야 할 권리와 의무 그리고 구체적인 상황에 따라 환대할 것이 말 것인지를 결정하는 법을 따른다.

그러나 데리다는 무조건적인 환대와 조건적인 환대는 전혀 다른 별개의 것이 아니라 상호 연관성이 있음을 말하면서, 무조건적 환대와 조건적 환대는 구조적이서 조건적 환대가 없이는 무조건적 환대를 실천할 수 없다고 말한다. 그러므로 데리다에 있어서 조건적인 환대를 취하는 것은 구체적인 상황 속에서 무조건적인 환대를 할

57 Ibid., 180.

수 있도록 영향을 주고 있기에 상호 연관성이 밀접하게 있음을 보여 준다.[58] 그러나 데리다는 타자(他者)인 모든 사람들을 위해 자신의 몸을 던져 인류를 구원한 예수 그리스도의 환대, 하나님의 환대에 대해서는 깊은 연관성을 주지 못한 한계점이 있다. 그런데 레비나스의 환대윤리와 데리다의 환대 철학은 포스트모던 시대에 새신자 환대에 대한 새로운 해석이 가능하리라 본다.

C. 새신자 환대에 대한 윤리적, 철학적 해석

임희모는 " 타자와 환대의 선교"에서 레비나스의 환대 윤리 철학과 (데리다의 환대철학) 선교신학의 만남을 모색하면서 환대에 대한 선교신학적 해석을 내놓고 있다.[59] 나는 이것을 참고로 레비나스와 데리다의 환대철학을 통해 새신자 환대에 대한 윤리적, 철학적 해석을 해보고자 한다.

1. 수단으로서 초대와 새신자 환대

절대주체가 타자를 객체로 인식하고 어떠한 목적을 위하여 강제하거나 초대하는 경우 그 목적을 위하여 타자는 수단화된다. 선교에 동일성적 복음주의 선교라는 것이 있는데 이는 강압적이거나 공격적으로 정탐, 침투, 땅밟기와 같은 용어를 쓰며

---

58 Ibid.

59 임희모, 201.

정복적 선교를 말한다. 때론 선교라는 이름으로 일부 기독교인은 외국인 이주노동자, 국제결혼 여성, 탈북자 등 타자를 교회로 끌어들여 교회의 교인 수를 늘리는 교회성장의 수단으로 타자를 이용하고 있다는 것이다. 이러한 경우에 타자에 대한 환대는 일어나지 않는다. 기독교인이 주체는 타자를 객체로 인식하고 이들을 수단화하여 자기의 정체성인 기독교 세력권으로 동일화 하는 일이 생기기 때문이다. 이때 중요한 것은 선교의 주체인 선교사가 변하는 일이다. 선교사는 생명을 구원하는 복음, 예수 그리스도를 선포하고 증언하는 주체이기 때문이다.[60]

절대주체인 교회가 타자인 새신자를 객체로 인식하고 어떤 목적으로 강압적으로 초대할 때 그 목적으로 위해 수단화 될 수 있는 것이다. 그 목적은 바로 교회성장의 도구일 것이다. 새신자를 진정으로 환대해야 함에도 불구하고 수단으로 이해할 때 잠시 성장할지는 몰라도 지속적인 정착이나 건강한 정착으로 발전할 수 없는 것이다. 하나님 아버지의 마음, 하나님의 환대로 맞이하여 교회공동체 속에 하나님의 가족으로 살게 하는 공동체성을 갖게 되는 것이다. 그러므로 주체인 교회, 즉 목사나 기존신자들이 하나님의 환대와 예수그리스도의 환대정신을 교육받고 훈련되어져 할 문제이다.

---

60 Ibid., 202.

2. 조건적 환대와 상호적 새신자 환대

데리다에게 조건적 환대는 주인에 의해 초대하는 환대이다. 초대자 환대는 초대자 중심의 권리와 의무 및 제한을 법적으로, 정치적으로 안전이 보장되고 있다. 이러 면에서 현실적으로 실현되고 있다. 그러나 방문자 환대는 순수하고 무조건적인 것으로 방문자가 개인적으로 사회적으로 끼칠 위험을 초대자가 감내해야 한다. 그러나 무조건적인 환대를 사유해보지 않는다면 조건적 환대의 규준도 마련할 수 없고 인권의 신장이나 사회의 진보도 사유화 할 수 없다. 조건적 환대와 무조건적 환대는 양자택일의 문제가 아니라 불가분의 관계속에 있는 것이다.[61]

구약성서에 나타난 환대의 법은 사회적으로 조건되어져 있다. 환대를 주도하는 사람들이 남성이고 가부장이다. 창세기 19 장의 롯의 환대와 딸의 이야기에서도 나그네를 환대한 가부장 롯은 남자 나그네 대신에 두 딸을 내어주는 사건에 빠진다. 사사기 19 장에 에브라임 산골의 레위인과 첩의 이야기는 남자인 레위인을 대신하여 첩인 여자가 희생된다. 환대의 법은 가부장제 사회에서 현실적으로 윤리적 도덕적 문제 앞에 노출되고 있다. 이러한 조건적 초대자 환대는 신학적으로 에큐메니컬 상호적 선교에 드러나고 있다. 서구 사회속의 선교는 초대자인 서구사회와 시혜를 받는 외국인사이에 조건적 초대자 환대가 일어난다. 에큐메니컬 상호적 선교는 두

---

61 Derrida, 138-55.

주체간에 발생하는 권력관계를 통하여 결국 힘을 가진 자에게 힘 약한자는 동화되기에 이른다. 이 에큐메니컬 상호선교에서 힘 가진자의 조건(초대자의 주장, 권한) 이 힘이 약한 자(방문자)에게 시혜를 베푸는 식으로 관철된다.[62]

낯선 새신자가 교회공동체에 들어와 정착하기까지 주체인 교회가 새신자를 위해 환대한다고 생각했지만 사실은 교회가 가지고 있는 힘이나 권력으로 상호적으로 관계되는 경우가 많다. 교회,즉 초대자의 주장이 강하거나 권한을 남용하여 힘이 약한 새신자에게 마치 시혜를 베푸는 식의 환대가 주류가 되어 있다. 딘 호지(Dean Hoge)는 교회공동체에 탈락한자들, 즉 새신자들이나 교인들을 다섯 가지 유형으로 설명하고 있다. 첫째,'젊은 탈락자(young dropouts)'는 가족들의 교회 참여에 관해 갈등을 느껴 탈락한 사람이다. 둘째, '나이 든 탈락자(older dropouts)' 는 교회 참여에 피곤을 느낀 사람들이다. 셋째, '생활태도 탈락자(lifestyle dropouts)'는 지나치게 자유화되어 가는 도덕과 교리에 대한 보수적인 교회의 입장에 반대하는 자이다. 넷째,'반 변화 탈락자(antichange dropouts)' 는 변화를 반대하는 보수적인 사람이다. 마지막으로'영적 욕구 탈락자(spiritual need dropouts)'는 교회가 그들의 영적인 도정에 중요한 요소가 되지 못한다고 느끼는 자이다.[63] 이러한 탈락자들은

---

62 임희모, 203.

63 김춘실, 25.

주변성의 요인들이 있다고 조지 H.피츠터(Joseph. H. Fichter)는 말하고 있다. 주변적인 교인들은 그들의 생활 스타일에 대하여 교회가 비현실적인 기대를 가지고 있으며, 수용할 수 없는 도덕적 규범을 제시하고, 권위주의적인 동시에, 그들의 특정한 욕구들을 충족하여 주지 못한다고 말하고 있다.[64] 조건적 환대는 상호성을 주고받지만 결국 주체자인 교회입장에서만 낯선 새신자들이나 교회 공동체에 적응하지 못하여 탈락한자들을 환대하고 있음을 발견하는 것이다.

3. 무조건적 환대와 대속적 새신자 환대

조건적 환대보다 위험이 초래할 수 있는 무조건적 환대는 레비나스가 말한 '타자를 위한 대속적 주체'를 기억해야 한다. 주체의 수동성 혹은 수동성으로서 주체는 타자를 포섭하고 지배하려는 힘으로서 보다는 타자에 의하여 희생당하고 고통당하는 모습으로 나타난다. 주체인 나는 타인의 영과 혼의 바람(inspiration)로 인하여'내 안의 타자' 의 육화(incarnation)를 만나고 타인에 의한, 타인을 위한 무한 책임을 지게 되고 이로써 대속적 주체가 된다. 때론 박해와 순교로 나타나는 주체성에 사로잡힌 주체인 나는 타자에 대한 어떠한 조건도 넘어서는 무조건적 무한 환대를 하게 된다. 이러한 주체에게 타인의 얼굴이 과부로, 고아로, 나그네로, 외국인

64 Ibid., 25-6.

이주 노동자로, 탈북주민으로 드러난다. 타인에게 조건을 걸지 않고 지배하지 않고 그를 대속하고 환대하여 박해받고 순교에까지 이를 수 있게 된다.[65]

환대선교도 하나님에 대한 신앙실천을 통해 질적 도약을 하여 무조건적 선교의 필요성이 있다. 선교적 순교를 필요로 할지도 모른다. 환대 선교를 위해 순교하라는 것인가? 레비나스는 이렇게 말한다. "참으로 사람다운 삶은 있음의 차원에 만족하는 조용한 삶이 아니라 사람답게 사는 것이다. 이는 다른 사람에 눈뜨고 거듭 깨어나는 삶이다."레비나스는 타자를 환대하는 주체적 삶을 강조하고 있다.[66] 홈그렌도 무조건적 용서를 말하면서 "진정한 용서는 피해자의 자기 존중과 조화될 수 없는 것도 아니고, 비굴함의 표시도 아니다. 가해자가 뉘우치는 것에 관계없이, 그리고 가해자가 무엇을 했고 어떤 고통을 받았는지에 상관없이, 진정한 용서의 상태에 이른 피해자는 높은 수준의 자기 존중감을 보여 준다."는 것이다.[67] 이는 타자에 대한 주체적인 자세를 갖는 것이다.

무조건적 환대는 새신자 환대에 많은 도전을 주고 있다. 타자인 사람들, 즉 낯선 자, 새신자들을 무조건적으로 환대하기보다는 조직이나 시스템에 의해서 환대했기 때문이다. 교회가 가지고 있는 입장이 더 강한 환대였고 그 환대속으로

---

65 임희모, 204.
66 Ibid., 204-5.
67 손운산, *용서와 치료* (서울: 이화여자대학교출판부, 2008), 116.

들어오기를 바라는 구조를 취했기 때문이다. 예수님의 자기 비움의 환대나 낮아짐의 환대는 비록 희생과 고통이 따라도 인내하고 견뎌야 하는 것이다. 대속적 환대는 새신자의 입장에 서는 일과 새신자의 시각으로 바라보고 새신자의 감정을 갖는 것이 중요하다. 더 나아가 어떤 새신자라 하더라도 희생하며 섬기려는 무조건적 환대의 삶이 요구되는 것이다.

Chapter 4

새신자 정착을 위한 환대신학적 접근

A. 구약성서적 이해

1. 아브라함의 환대

창세기 18 장은 아브라함과 사라의 환대의 이야기가 나온다. 아브라함이 어느 무더운 날 천막 문어귀에 앉아 쉬고 있는데 낯모르는 세 사람들이 땀을 흘리며 지나가고 있었던 것이다. 아브라함은 99 세의 나이도 잊은 채, 그 자리에서 벌떡 일어나 그들에게 곧장 달려간다. 매우 공손하고 정중한 태도로 낯선 손님들 앞에서 땅에 엎드려 한 가지 '청'을 하고 있다. 제가 살고 있는 이곳을 낯선 사람들이 지나가시니 부디 자신의 집에 오셔서 손과 발을 씻고 잠시 더위를 식힌 후 식사를 한 후 편히 쉬었다가 가시라고 하는 부탁이었다. 그 후 아브라함은 낯선 나그네들을 손님으로 맞이하여 자신의 천막 앞 시원한 나무 그늘 아래로 모신다. 그리하여 아브라함은 하인들을 시켜 맛있는 빵과 고기를 준비하게 하였다:

> (창 18:6) 아브라함이 장막 안으로 뛰어 들어가서 사라에게 말하였다. "빨리 고운 밀가루 세 스아를 가지고 와서, 반죽을 하여 빵을 좀 구우시오." (창 18:7) 아브라함이 집짐승 떼가 있는 데로 달려가서, 기름진 좋은 송아지 한 마리를 끌어다가, 하인에게 주니, 하인이 재빨리 그것을 잡아서 요리하였다. (창 18:8) 아브라함이 엉긴 젖과 우유와 하인이 만든 송아지 요리를 나그네들 앞에 차려 놓았다. 그들이 나무 아래

에서 먹는 동안에, 아브라함은 서서, 시중을 들었다.[68]

아브라함은 지극정성으로 음식으로 환대하였다. 밀가루 세 스아는 100 인분의 빵을 빚을 수 있는 양이고 크고 넓적하고 둥근 맛있는 빵이었다. 또 송아지의 연한 고기를 대접하기 위하여 제일 좋은 송아지 한 마리를 잡았다. 이제 갓 구운 군침 도는 빵과 연한송아지 요리와 함께 버터와 우유로 그들을 위해 환대의 밥상을 준비하여 드린 후 시중까지 들었다. 손님들이 잡수시는 동안 그들이 소홀한 대접을 받는 일이 없도록 지켜보고 있는 것이다. 여기서 낯선 나그네를 귀한 손님으로 모시어 환대의 밥상을 대접을 통해 환대의 여러가지 행동을 발견한다.[69] The New Interpreter's Bible 에 아브라함의 환대의 행동을 이렇게 설명하고 있다. "아브라함의 환대의 첫째의 모습은 멀리서 지나가고 있는 낯선 사람들을 반가운 마음으로 대접하고 싶은 마음으로 보는 행동(seeing), 둘째, 만나기 위해서 달려가는 행동(runnig to meet), 셋째, 존경을 표하는 행동(honoring), 넷째, 초대하는 행동(inviting), 다섯째, 새 힘을 얻도록 자신의 공간에서 쉬게 하는 행동(refreshing), 여섯째, 음식을 준비하는 행동(preparing), 일곱째, 대접하며 섬기는 행동(serving)으로 나타난다.

---

68 창세기 18장 6-8 표준 새번역으로 읽었다.

69 정경호, 193-4.

이런 아브라함의 모습과 행동을 통해 낯선 나그네를 하나님의 선물로 여기며 그들을 무조건적으로 환대하였다. 지극정성으로 섬기고 봉사하고 있었다. 후에 그들 중 한 사람을 하나님의 현현으로 묘사하고 있다. 그 결과 사라에게 아이가 있을 것이라는 축복을 받게 되어 생명의 기운이 끊어져 버린 사라를 통해 생명을 이어가게 된다. 또한 소돔과 고모라의 지역의 죄악이 너무 심하여 알아보기 위해 왔다고 자신의 계획을 알려 주신다. 아브라함의 환대는 낯선 사람을 하나님이 보내신 사람으로 믿고 하나님께 대접하는 마음으로 그들을 환대하고 있는 것이다.[70] 이것이 무조건적 환대요 하나님의 환대이다.

2. 나그네 환대

낯선 나그네에 대해 환대하는 장면은 여러 군데 나오고 있다. 창세기 18 에 나오는 아브라함과 사라의 환대는 나그네에 대한 지극한 환대였다. 나그네로 살아온 아브라함은 자신의 집앞으로 자나가는 나그네를 주인으로 자신을 종으로 표현하면서 대접하였다. 놀라운 것은 나그네 세 사람 중에 한 사람이 하나님으로 묘사하고 있다. 하나님은 나그네처럼 혹은 나그네의 한 사람으로 아브라함에게 오셨다. 나그네는 정체를 알 수 없는 사람이다. 누구인지, 어디서 왔는지, 어디로 가는지 알 수 없다. 그런데 '알 수 없음'은 환대에 의해서'알 수 있음'으로 바뀐다. 아브라함과 사라는

---

70 정경호, 194-5.

낯선 이를 환대함으로 사라의 임신계획과 소돔과 고모라의 멸망계획인 하나님의 비밀을 알게 되었고 그것이 선물이 되었다.[71] 창세기 24장에 리브가는 장차 자신의 시아버지가 될 아브라함이 보낸 종을 극진히 영접하고 자신의 집으로 환대하였다(창 24:14 이하). 야곱은 외삼촌 라반의 가족들의 환대를 받고(창 29:1-14), 모세의 장인 르우엘은 자기 딸들에게 길을 잃고 광야에서 방황하여 탈진한 모세를 돌보지 않은 것을 나무라며 그를 영접하여 음식으로 대접하라고 하였으며(출 2:20), 다윗이 마하나임에 이르렀을 때에 심지어 암몬 족속 사람들이 그의 일행에게 숙소와 먹을 것을 제공하였다(삼하 17:27-29). 또 욥은 자신이 나그네를 거리에서 자게 하지 않았을 뿐만 아니라 환대했음을 고백하였다(욥 31:32).[72] 그러나 나그네에 대한 환대는 이방인에게까지 확대되고 있다:[73]

> (출 23:9)"너는 이방 나그네를 압제하지 말라 너희가 애굽 땅에서 나그네 되었었은즉 나그네의 사정을 아느니라" (레 19:34)"너희와 함께 있는 거류민을 너희 중에서 낳은 자 같이 여기며 자기 같이 사랑하라 너희도 애굽 땅에서 거류민이 되었었느니라 나는 너희의 하나님 여호와이니라"(신 10:19)"너희는 나그네를 사랑하라 전에 너희도 애굽 땅에서 나그네 되었음이니라"

나그네는 구약의 세계에서와 함께 고대 중동의 세계에서는 "보호"의 도움이 필요한 약자를 표시하는 대표적 표상들, 즉 "나그네, 고아, 과부, 가난한 자"라는 표상들

71 손운산, "낯선 이를 환대하라," *기독교 사상*, April (2012), 77.

72 박무종, 10.

73 손성수, 85.

중에서 대표적인 표상이다.[74] (출 22:21) "너는 이방 나그네를 압제하지 말며 그들을 학대하지 말라 너희도 애굽 땅에서 나그네였음이라 (출 22:22) 너는 과부나 고아를 해롭게 하지 말라 (출 22:23) 네가 만일 그들을 해롭게 하므로 그들이 내게 부르짖으면 내가 반드시 그 부르짖음을 들으리라" 김이곤은 나그네를 학대하지 말아야 할 이유를 3 가지로 말하고 있다. 첫째, 이스라엘이 과거에 나그네로 있었던 경험을 거울 삼아야 한다는 것이다. 둘째, 나그네의 후견인은 바로 야훼 하나님이라는 사실 때문이다. 셋째, 야훼 하나님은 나그네의 부르짖음에 반드시 응답하시기 때문이다.[75]

3. 선지자들의 환대

선지자들에게도 환대는 이어져 가고 있는데 그 대표적인 사례가 엘리야와 엘리사 선지자가 경험한 이야기들이다. 열왕기상 17 장에 엘리야는 극심한 가뭄으로 먹을 것이 다 떨어진 사르밧 과부의 집에서 대접을 받게 된다. 그러나 사르밧 과부는 모자를 위한 마지막 한 끼 분량의 밀가루 밖에 없었다. 엘리야는 만일 그 과부에게

74 김이곤,"나그네 신학," *아침을 여는 철수의 블로그*, August 12, 2005. http://blog.naver.com/achilee?Redirect=Log&logNo=16067530 (Accessed July 9, 2012)
75 Ibid.

그 마지막 먹을 것을 자기에게 주면 하나님이 가뭄이 끝날 때까지 하나님이 계속하여 먹을 것을 제공할 것이라고 약속했다. 사르밧 과부는 그 말대로 엘리야에게 오랫동안 환대를 해 주었고, 그 집에는 먹을 것이 떨어지지 않는 경험을 하였으며, 나중에는 그 선지자가 병들어 죽은 아들까지 살려주는 경험을 하게 되었다. 사실 이러한 환대에는 깊은 뜻이 있다. 하나님은 가난한 여인을 통해 선지자가 환대를 받게 하셨고, 하나님은 환대하는 가정에게 계속되는 복을 체험하게 한 것이다.[76]

엘리야 선지자 또한 열왕기하 4 장 8 절 이하에 부유한 수넴 여인으로부터 환대를 받는다. 그 여인은 엘리사가 그 지방에 갈 때마다 자기 집에 묵어 가도록 하였다. 이에 엘리사는 그 여인의 세심한 배려와 환대에 감동을 받고 그 여인이 원하는 것을 들어 준다. 그 여인에게는 아이가 없음을 알고 아이를 낳을 것을 축복하였다. 그런데 아이를 낳았는데 그만 그 아이가 자라다가 죽음을 맞이하게 되었다. 그때에도 죽은 아이를 다시 살려주는 기가막힌 축복이 이어간다. 또한 이사야 선지자는 하나님이 기뻐하시는 금식과 환대의 밀접한 관계를 언급하면서 주린 자에게 양식을 나누어 주고 유리하는 빈민을 집에 들이며 헐벗은 자를 입히는 것을 당연한 것으로 말하고 있다.[77] (사 58:6)"내가 기뻐하는 금식은 흉악의 결박을

---

76 손성수, 86.

77 박무종, 10.

풀어 주며 멍에의 줄을 끌러 주며 압제 당하는 자를 자유하게 하며 모든 멍에를 꺾는 것이 아니겠느냐 (사 58:7) 또 주린 자에게 네 양식을 나누어 주며 유리하는 빈민을 집에 들이며 헐벗은 자를 보면 입히며 또 네 골육을 피하여 스스로 숨지 아니하는 것이 아니겠느냐" 이러한 선지자들의 환대의 특징은 선지자들이 환대를 베푼 가정에 하나님의 축복을 경험하게 하는 점이다. 바로 환대는 하나님이 원하시고, 하나님이 아시고, 하나님이 보상하시는 개념으로 인식하게 하게 있다.[78] 이러한 환대의 정신은 하나님과 이스라엘 백성들의 계약으로 이어지고 이방인, 고아, 과부, 나그네들과 같이 낯설고 약한 자들을 보호하는 법으로 발전하게 되는 것이다.

B. 신약성서적 이해

1. 예수의 환대

예수의 가르침과 삶에서 나타나는 예수의 환대는 당시 유대사회의 환대전통을 따르면서도 독특한 환대의 모습을 보여주고 있다. 유대인들도 가난한 자들이나 순례하는 랍비들을 위하여 자기 집을 개방하거나 유대교를 배우기를 원하는 이방인들에게 환대를 베푸는 장소로 회당을 개방하였다. 그러나 유대 사회에서 사회적, 경제적, 종교적, 정치적 중심을 구성하고 있는 사두개인들과 바리새인들의 환대는 배타적인 모습들이 있었다. 이러한 배타적인 모습에 도전을 준 것이 바로

---

78 손성수, 86.

예수 그리스도의 모습이다.[79] 예수의 독특한 환대는 성서적으로 3 가지를 보여 주고 있다,

a. 환대 관계의 확장성

예수는 바리새인들과 세례 요한과는 달리 '먹기를 탐하고 즐기는 자로', '세리와 죄인의 친구'로 비난받아 왔다. "인자는 와서 먹고 마시매 너희 말이 보라 먹기를 탐하고 포도주를 즐기는 사람이요 세리와 죄인의 친구로다 하니"(눅 7:34). 예수는 랍비나, 바리새인들 특히 금욕적이었던 세례요한과 달리 먹기를 좋아하고 포도주를 즐기는 것을 사회적으로 꺼려하는 약자들, 심지어 유대사회에서 매국노라고 비난 받아온 세리들, 하나님의 율법에서 벗어나 있는 죄인들을 영접하며 함께 식탁의 환대를 가지셨다. 누가복음 19 장에 예수는 세리장이요 부자였던 삭개오의 집에 자신 스스로를 초대하시며 환대하시는 모습을 극대화하고 있다. 당시 세리들은 로마정권아래 세금을 거둬들이는 직업이었지만 과중한 세금을 부과하여 백성들을 착취하며 살았던 사람들이다. 거기에다 책임을 맡아 직위가 높았던 세리장이었기에 비난은 더 컸던 자였다. 그런데 예수는 스스로 주인이 되어서 삭개오를 삭개오의 집에서 초대하신 것이다. 예수의 공간으로 삭개오를 사랑스러운 마음으로 초청하셨다. 이때 많은 사람들이 어떻게 예수가 죄인의 집으로 들어가는 지 수군 거렸다고 했다.

---

79 Koenig, 40-5.

예수의 환대를 받은 죄인 세리장 삭개오는 환대의 사람으로 바뀌어 가고 있었다. "삭개오가 서서 주께 여짜오되 주여 보시옵소서 내 소유의 절반을 가난한 자들에게 주겠사오며 만일 누구의 것을 빼앗은 일이 있으면 네 갑절이나 갚겠나이다"(눅 19:8). 탐욕과 착취를 일삼았던 삭개오는 환대하는 예수를 만나 환대의 사람으로 변해 있었다. 그 집에 구원의 역사가 일어난 것는 축복의 선물이었다.

또한 예수는 예수님이 주인이 되어 사회적인 약자들을 위해 잔치를 베푸시는 것을 오히려 즐기고 계시고 있다. 이것은 자신과 가까운 사람들이나 또는 율법의 전통에 가난한 자들을 위해 구제하고 돕는 차원을 넘어 환대의 관계를 넓혀주고 있는 것이다:

> (눅 14:12)"또 자기를 청한 자에게 이르시되 네가 점심이나 저녁이나 베풀거든 벗이나 형제나 친척이나 부한 이웃을 청하지 말라 두렵건대 그 사람들이 너를 도로 청하여 네게 갚음이 될까 하노라 (눅 14:13) 잔치를 베풀거든 차라리 가난한 자들과 몸 불편한 자들과 저는 자들과 맹인들을 청하라"

예수 그리스도는 잔치에 초청하여 환대할 사람들을 가까운 관계에 있는 친척이나 친구 형제나 부한 이웃에서 벗어나 갚을 능력이 없는 사람들에게 옮겨 가기를 원하고 있다. 이것은 초대하고 환대할 대상자들을 확대하고 있는 것을 말한다.[80]

b. 환대 받는 자들과의 동일시성

---

80 손성수, 87.

예수는 환대 받는 자들, 즉 복음을 전하기 위해 세상을 향하는 제자들이나 나그네, 가난한 자들, 고아나 과부와 같은 사회적인 약자를 자신과 동일시하고 있다. 먼저 예수는 복음을 위해 전도하러 나가는 제자들을 영접하는 것은 예수 자신을 영접하는 것이요, 예수를 영접하는 것은 자신을 보내신 하나님을 영접하는 것이라고 말하고 있다. "너희를 영접하는 자는 나를 영접하는 것이요 나를 영접하는 자는 나 보내신 이를 영접하는 것이니라"(마 10:40, 또한 막 9:37, 눅 10:16). 더 나아가 마태복음 25 장에서 예수는 한 임금의 비유를 통해서 "너희가 여기 내 형제 중에 지극히 작은 자 하나에게 한 것이 곧 내게 한 것이니라" (마 25:40) 라고 말씀하신다. 환대를 받았던 지극히 작은 자를 예수 자신과 동일시하고 있다:

> (마 25:31) "인자가 자기 영광으로 모든 천사와 함께 올 때에 자기 영광의 보좌에 앉으리니 (마 25:32) 모든 민족을 그 앞에 모으고 각각 구분하기를 목자가 양과 염소를 구분하는 것 같이 하여 (마 25:33) 양은 그 오른편에 염소는 왼편에 두리라 (마 25:34) 그 때에 임금이 그 오른편에 있는 자들에게 이르시되 내 아버지께 복 받을 자들이여 나아와 창세로부터 너희를 위하여 예비된 나라를 상속받으라 (마 25:35) 내가 주릴 때에 너희가 먹을 것을 주었고 목마를 때에 마시게 하였고 나그네 되었을 때에 영접하였고(마 25:36) 헐벗었을 때에 옷을 입혔고 병들었을 때에 돌보았고 옥에 갇혔을 때에 와서 보았느니라 (마 25:37) 이에 의인들이 대답하여 이르되 주여 우리가 어느 때에 주께서 주리신 것을 보고 음식을 대접하였으며 목마르신 것을 보고 마시게 하였나이까 (마 25:38) 어느 때에 나그네 되신 것을 보고 영접하였으며 헐벗으신 것을 보고 옷 입혔나이까 (마 25:39) 어느 때에 병드신 것이나 옥에 갇히신 것을 보고 가서 뵈었나이까 하리니 (마 25:40) 임금이 대답하여 이르시되 내가 진실로 너희에게 이르노니 너희가 여기 내 형제 중에 지극히 작은 자 하나에게 한 것이 곧 내게 한 것이니라 하시고"

예수는 자신을 나그네, 지극히 작은 자로 동일시 여길 때 나그네들은 '영적인 안내자'의 역할을 한다. 팔머에 의하면 "그 나그네는 우리를 필요로 하는 분만은 아니라 우리에게 그 나그네가 필요하다. 우리가 진실과 사랑안에서 그리스도를 알고 하나님을 섬기려 한다면 우리에게는 그 나그네가 필요하다. 그 나그네는 우리에게 부담을 주고 위협하는 것이 아니라 심오한 교훈과 사역을 감당하기 위하여 오신 것이다.[81] 팔머는"환대는 우리들의 개인의 공간과 인식과 관심의 공간으로 그 나그네를 초대하는 것을 의미한다. 이때 변형이 일어난다. 개인 공간은 순식간에 확대되어 개방적이며, 포괄적이며, 자유공간으로 환해진다. 그 나그네에 대한 환대는 다른 눈들을 통하여, 우리 자신이 삶이 새롭게 된 것을 알게 하는 기회를 우리에게 제공해 준다." 영접 받으신 그 나그네는 은혜를 전달하는 사자(使者)이다.[82] 예수는 환대 받는 나그네를 은혜를 전달하는 사자로서 동일시 하고 있다.

c. 하나님 나라 축제로서의 환대

예수는 마치 식탁에서 손님과 주인, 주인과 나그네가 상호 함께 떡을 떼면서 하나님 나라에 축제에 참가하는 듯 하였다. 예수는 모든 백성들에게 하나님의 풍부하신 필요품을 제공해주시기를 원하시며 특히 '하나님의 왕국'이라 불려지는 계산 할 수 없는 부유한 어떤 것을 제공해주시기 위해 가까이 오시며, "그의 나라를

---

81 Koenig, 24-5
82 Ibid., 25.

구하라, 그리하면 이런 것(음식, 음료, 의복 등)을 너희에게 더하시리라"(눅 12:31, 마 6:33).[83] 하나님의 나라는 귀중한 진주로(마 13:44-45) 엄청난 빚을 기대치 않게 탕감 받은 자로(마 18:23-35)로 표현하고 있다. 하나님 나라는 하나님의 풍부하신 것, 즉 음료, 음식, 집과 같은 것을 나누는 축제장이다. 이는 마태복음 22 장에 나오는 한 임금의 아들의 혼인잔치나 마태복음 25 장에 혼인잔치를 준비하며 기름을 준비하는 열처녀의 비유에서도 혼인축제에서도 말하고 있다. 특히 4 복음서에 다 등장하는 기적의 사건, 떡 다섯 개와 물고기 두마리로 5 천 명을 먹이신 사건은 음식과 음료와 환대에로 풍부하신 축제인 것이다:

> (막 6:41) "예수께서 떡 다섯 개와 물고기 두 마리를 가지사 하늘을 우러러 축사하시고 떡을 떼어 제자들 에게 주어 사람들에게 나누어주게 하시고 또 물고기 두 마리도 모든 사람에게 나누시매 (막 6:42) 다 배불리 먹고 (막 6:43) 남은 떡 조각과 물고기를 열두 바구니에 차게 거두었으며 (막 6:44) 떡을 먹은 남자는 오천 명이었더라"

또한 예수께서 제자들과 최후의 만찬을 통해서 자기 자신을, 이 땅에서 하나님의 나라를 설립 하기 위해 자신의 목숨을 희생했어야만 했던 앞으로 올 메시야적 통치자로 생각했을 것이라는 것이다.[84]

> (막 4:22) 그들이 먹을 때에 예수께서 떡을 가지사 축복하시고 떼어 제자들에게 주시며 이르시되 받으라 이것은 내 몸이니라 하시고 (막 14:23) 또 잔을 가지사 감사 기도 하시고 그들에게 주시니 다 이를 마시매 (막

83 Koenig, 57.
84 Ibid., 75-6.

14:24) 이르시되 이것은 많은 사람을 위하여 흘리는 나의 피 곧 언약의 피니라 (막 14:25) 진실로 너희에게 이르노니 내가 포도 나무에서 난 것을 하나님 나라에서 새 것으로 마시는 날까지 다시 마시지 아니하리라 하시니라.

예수의 제자들은 예수와의 식탁공동체에서 맛보기 시작했던 평화와 신뢰와 소망을 위해 자신들의 몸을 바치기 위해 예수의 살과 '계약의 피'를 받는다, 이제 제자들은 부활이 후에 주의 식탁사역을 지속하여만 한다는 것과 자신들 스스로가 하나님의 나라의 주인이 되어야 한다는 것이 제자들에게 분명하게 인식하게 되고 자신들이 예수의 살과 피에 동참함으로써 고통당하는 종으로서의 주인(suffering servant hosts)의 사명을 물려받았다는 사실을 알 수 있게 되는 것이다.[85] 하나님의 나라는 하나님의 통치하시는 행위가 아니라 "구원의 조건들이 유용하게, 받아들여지는 '공동체, 집, 장소'"라는 것이다. 예수가 먹고 마시는, 그리고 집의 형상으로 존재하는 하나님의 나라로 요구되어지고 하나님 나라는 이스라엘 사람들을 손님과 주인으로 찾는 움직이는 축제, 혹은 배회하는 축제 홀과 같다. 이 식탁에서 사람들은 사람들을 가득 채우고, 사람들로 하여금 자신들의 이웃과 나눔의 관계를 가지도록 추진하는 진실된 가정과 상호간에 화해를 발견하게 될 것이다.[86] 예수의 환대는 하나님의 풍부하신 식탁으로, 하나님의 나라로 낯선자, 나그네, 소외된 자, 가난한 자, 사회적

85 Koenig, 78-9.
86 Ibid., 80-1.

약자라 할찌라도 초대하고 있으며 환대를 통하여 하나님의 자녀들이 상호 의존성을 갖고 상호 환대하는 자로 확장하게 되는 것이다.

2. 누가의 환대

누가는 누가복음과 사도행전을 통해 환대에 대해 매우 깊은 관심을 두고 있다. 그의 관심은 복음을 전파를 위해 여행하는 순례자를 나그네처럼 환대하는 모습들을 묘사하고 있다. 또한 가정교회를 이루고 있는 초대교회는 손님과 주인간의 협력으로서 환대를 표현하고 있다. 그리고 식탁으로 초대, 식탁에서의 좌담을 통한 만찬은 회개를 이끌어 내는 삶의 변화까지 이르게 하는 환대를 말하고 있다.

a. 복음의 순례자로서의 환대

예수는 하늘에 진정한 집이 있지만 참 육신을 입으시고 이 땅에 탄생하면서부터 거주할 곳이 없는 이스라엘의 주변인으로 태어났고 나그네와 같은 삶은 살았다. 예수는 방랑자로 항상 영접의 필요 안에 손님으로 등장한다 (눅 10:38-42, 11:37-54, 14:1-24). 그는 주인의 호의를 베푸는 친절함이 없으면 아무 곳에도 그의 머리 둘 곳이 없고 자주 밖에서 밤을 지내셨음을 인상적으로 묘사하고 있다 (눅 9:58, 눅 6:12, 눅 9:28-37).[87] 그러나 예수는 나그네요 복음의 순례자로 손님처럼 영접을 받지만

87 Koenig., 148-53.

사실 하나님 나라의 최고의 주인으로서 천국잔치에 모든 이스라엘 백성들을 초대하시며 환대하신다.

"(눅 15:1) 모든 세리와 죄인들이 말씀을 들으러 가까이 나아오니 (눅 15:2)바리새인과 서기관들이 수군거려 이르되 이 사람이 죄인을 영접하고 음식을 같이 먹는다 하더라"

예수의 공생애의 출발도 환대하는 주인으로 자신을 소개하고 있다:

> (눅 4:17) 선지자 이사야의 글을 드리거늘 책을 펴서 이렇게 기록된 데를 찾으시니 곧 (눅 4:18) 주의 성령이 내게 임하셨으니 이는 가난한 자에게 복음을 전하게 하시려고 내게 기름을 부으시고 나를 보내사 포로된 자에게 자유를, 눈먼 자에게 다시 보게 함을 전파하며 눌린 자를 자유롭게 하고(눅 4:19) 주의 은혜의 해를 전파하게 하려 하심이라 하였더라.[88]

누가는 예수가 이 땅에서는 방랑자로 복음의 순례자로 묘사되지만 예수는 우리를 구원하시기 위한 선지자 구세주로, 모든 사람이 하나님의 자비하신 부르심을 들을 수 있는 기회를 확실히 갖도록 여기저기 두루 다니신 종말론적 여행자라는 것이다. "(행 10:38) 하나님이 나사렛 예수에게 성령과 능력을 기름 붓듯 하셨으매 그가 두루 다니시며 선한 일을 행하시고 마귀에 눌린 모든 사람을 고치셨으니 이는 하나님이 함께 하셨음이라"

b. 가정교회의 환대

---

88 손성수, 89.

누가는 하나님의 사자들이 섬기는 자들로부터 음식과 잠자리를 제공받았는데 이곳은 집과 가정교회였다. 집과 가정교회는 기독교 공동체의 생활을 중심지가 되었다. 복음의 선포(눅 8:39, 행 2:14-36), 가르침(눅 7:36-50, 행 5:42), 기도, 찬양, 금식, 세례, 성찬식과 같은 예배 행위(눅 1:46-55, 행 9:10-22), 치유 (눅 4:38-41, 행 9:17-18), 예언, 계시와 환상, 필요한 물질의 분배, 적대의 환경에 살고 있는 자들을 위한 은신처 제공(눅 10:30-37, 행 12:12-17).[89] 이러한 가정교회의 공동체에는 거주하는 신자들의 예언적 사역을 지지하고 격려하지만 반면에 순회자들의 공헌이나 선교사들의 노력에 대해 잊지 않는다. 순회자와 거주자들의 서로의 환대를 통해 조화를 이루어 협력하는 관계로 발전하는 것이다. 또한 가정교회의 사명은 영적인 말씀과 물질적인 영접으로 서로 환대하는 것이다. 예루살렘교회의 헬라파와 히브리파는 회중의 재물을 공평히 나누는 교제의 확장을 통해 화해를 이루어 왔다(행 6:1-6). 또한 안디옥의 유대인-이방인 회중들은 흉년을 당한 예루살렘 교회에게 음식을 위한 부조를 보낸다. 이로서 가정교회들은 주님의 식탁이 모든 사람에게 퍼져 나가는 잔치공동체가 되고 재물을 아낌없이 나눔으로 복음을 함께

---

89 Koenig, 175.

선포하게 된다.[90] 누가는 집과 가정교회에 있는 순례자들과 거주자들의 상호 협력, 상호 환대로 사역을 잘 감당하였다.

c. 회개의 만찬으로서의 환대

누가는 하나님의 사자들이 죄를 회개한 죄인 각자로 인해 하늘에서 기뻐한다는 결론을 내린다. 타국에서 삶을 허비하고 방탕하게 살다가 돌아온 아들을 기뻐하는 아버지는 큰 잔치, 만찬을 베푸신다. 아버지는 회개하고 돌아오는 탕자를 지극정성으로 환대한다. "(눅 15:22) 아버지는 종들에게 이르되 제일 좋은 옷을 내어다가 입히고 손에 가락지를 끼우고 발에 신을 신기라 (눅 15:23) 그리고 살진 송아지를 끌어다가 잡으라 우리가 먹고 즐기자 (눅 15:24) 이 내 아들은 죽었다가 다시 살아났으며 내가 잃었다가 다시 얻었노라 하니 그들이 즐거워하더라"또한 누가는 세리장이요, 부자인 삭개오의 회개가 일어났던 곳은 자신의 집에서 예수를 환대함으로 일어나고 있음을 말한다. 자신의 회개는 경제적인 변상으로 마음의 변화를 표현하고 있다.[91] "(눅 19:8)삭개오가 서서 주께 여짜오되 주여 보시옵소서 내 소유의 절반을 가난한 자들에게 주겠사오며 만일 누구의 것을 빼앗은 일이 있으면 네 갑절이나 갚겠나이다"누가복음 24 장에 엠마오로 가는 두 제자들, 이들은 예수가 죽은 것을 절망하여 고향으로 내려가다가 나그네인 예수를 만나게 된다. 이들은

90 Ibid., 182-3.
91 Koenig, 189.

나그네인 예수를 강권할 정도로 초대하여 저녁 식사를 나누고 떡을 떼심으로 자신을 나타나실 때, 비로서 그들은 회개의 초기단계로 부르심과 함께 동화되도록 촉구 받는 기쁨을 경험하게 된다. " (눅 24:31) 그들의 눈이 밝아져 그인 줄 알아 보더니 예수는 그들에게 보이지 아니하시는지라 (눅 24:32) 그들이 서로 말하되 길에서 우리에게 말씀하시고 우리에게 성경을 풀어주실 때에 우리 속에서 마음이 뜨겁지 아니하더냐 하고". 누가에게 있어서 환대의 목표는 여행자들과 거주자들 양쪽 모두 협력으로서의 관계로 발전하는 것이다. 또한 가정교회들과 전형적인 식탁공동체는 영적인 말씀과 물질적 관계가 서로 다양한 영접을 만들어 내고 있다. 이로써 이루어지는 선교는 예루살렘 교회가 복음안에서 물질적인 보조와 가르침을 포함한 교회들간에 상호관심이 성장하는 그물망을 소개하고 있다.[92]

3. 초대교회 공동체 환대

---

92 Ibid., 195.

초대교회는 환대공동체로서 사도들의 가르침과 공동체의 교제, 빵을 나누고 기도 생활에 힘을 썼다. 이들은 충만한 기쁨으로 서로 통용하는 공동체로 교인들간에 상호 타인간에 두터운 책임감이 있었고 형제로서의 사랑이 있었다.

a. 순전한 공동체

> (눅 2:42) 그들이 사도의 가르침을 받아 서로 교제하고 떡을 떼며 오로지 기도하기를 힘쓰니라 (눅 2:43) 사람마다 두려워하는데 사도들로 말미암아 기사와 표적이 많이 나타나니 (눅 2:44) 믿는 사람이 다 함께 있어 모든 물건을 서로 통용하고 (눅 2:45) 또 재산과 소유를 팔아 각 사람의 필요를 따라 나눠 주며 (눅 2:46) 날마다 마음을 같이하여 성전에 모이기를 힘쓰고 집에서 떡을 떼며 기쁨과 순전한 마음으로 음식을 먹고 (눅 2:47) 하나님을 찬미하며 또 온 백성에게 칭송을 받으니 주께서 구원 받는 사람을 날마다 더하게 하시니라.

브루스(F.F. Bruce)는 초대교회 공동체에 속한 사람들은 함께 거하며 메시아 안에서 하나라는 깊은 의식아래 개인의 소유를 내어놓고 서로 통용하였으며, 성도들의 모임은 교제의 만찬을 특징으로 하는 '하부라' (haburah)라 불리는 자치적인 모임을 가졌다. 그 모임 내부에서는 기쁨을 갖고 서로에게 관대한 마음으로 대했으며 밖에서는 모든 사람들의 칭송을 받을 만한 선행을 행하였다. 특히 46 절에 '순전한 마음'은 '관대한 마음'으로 번역될 수 있음을 말하면서 주께서 받으신 자들을 기쁨으로 환영하는 것은 그 모임에 속한 자들의 마땅한 의무라고 밝히고 있다.

예루살렘 초대교회 공동체는 주께서 용납한 사람들은 누구나 관대함으로 환영하는 환대공동체였음을 알 수 있다.[93]

b. 무조건적인 환대의 사람: 바나바

초대교회에 바나바는 환대의 전형적인 모델을 가지고 있다. 바나바의 아람식 이름은 '위로의 아들' 이라는 뜻을 가지며 누가는 '권위자'로 해석하였는데 그 뜻은 위로하는 자, 칭찬하는 자 라는 뜻이다. 바나바는 사도도 아니고 일곱 집사로도 선출되지 않은 평신도였다. 바나바를 통해 초대교회공동체가 얼마나 환대의 공동체였는지 소개하고 있다. 바나바는 인격적으로 위로의 사람(행 4:36), 착한 사람(행 11:24), 중보자(행 11:27), 긍정적인 사람(행 9:26-27), 인정받는 사람(행 4:36)있고 신앙적으로는 성령이 충만한 사람(행 11:24), 믿음이 충만한 사람(행 11:24), 금식하며 기도하는 사람(행 13:1-2), 순종하는 사람(행 11:22, 행 13:2-4), 신령한 사람(행 11:23), 헌신하는 사람(행 4:37), 성경을 많이 아는 사람이다(행 11:26).[94] 이러한 바나바는 다메석 체험 후에 예루살렘에 돌아온 바울을 진정으로

93 박무종, 16-7.

94 김명남, *바나바 사역교재* (서울: 바나바 교육원, 1995), 23-33.

환대해주었다. 바울이 과거 악행자요 포행자로서 예루살렘교회에 해악을 끼치었던 인물이 회개하여 예루살렘 공동체에 들어오고자 하였을 때 모두들 두려워하고 의심하였다. 예루살렘교회에 그 누구도 바울의 개종과 소명을 예상하지 않았고 또한 아직도 상처가 많이 남아 있었기에 바울을 쉽게 받아들이지 못했다. 그러나 바나바는 바울을 신뢰하였고 바울의 진심을 알았기에 바울을 사도들과 교회에 소개하였다:

> (행 9:26) 사울이 예루살렘에 가서 제자들을 사귀고자 하나 다 두려워하여 그가 제자 됨을 믿지 아니하니(행 9:27) 바나바가 데리고 사도들에게 가서 그가 길에서 어떻게 주를 보았는지와 주께서 그에게 말씀하신 일과 다메섹에서 그가 어떻게 예수의 이름으로 담대히 말하였는지를 전하니라 (행 9:28) 사울이 제자들과 함께 있어 예루살렘에 출입하며(행 9:29) 또 주 예수의 이름으로 담대히 말하고 헬라파 유대인들과 함께 말하며 변론 하니 그 사람들이 죽이려고 힘쓰거늘 (행 9:30) 형제들이 알고 가이사랴로 데리고 내려가서 다소로 보내니라 (행 9:31) 그리하여 온 유대와 갈릴리와 사마리아 교회가 평안하여 든든히 서가고 주를 경외함과 성령의 위로로 진행하여 수가 더 많아지니라.

바나바는 바울에 대해 무조건적으로 믿고 신뢰하여 바울의 회심과정과 변화를 받아들이며 예루살렘교회 사도들과 교회에 보증자로 선 것이다. 어떠한 조건이나 법, 규칙들로 바울을 영접하지 않고 무조건적으로 바울을 영접하였던 것이다. 이러한 환대의 사람, 바나바를 통해서 그 교회는 결국 평안하며 든든히 서 가는 건강한 공동체로 성장하게 되었던 것이다.

c. 빌립보 교회 환대의 사람 : 루디아

빌립보에서 사업을 하던 상규계급 출신 루디아는 바울로부터 전도를 받고 그리스도를 주로 영접하고 세례를 받은 후 즉시 바울의 일행을 강권적으로 자기의 집으로 초대하였고 후견인 역할을 하였다:

> (행 16:13) 안식일에 우리가 기도할 곳이 있을까 하여 문 밖 창가에 나가 거기 앉아서 모인 여자들에게 말하는데 (행 16:14) 두아디라 시에 있는 자색 옷감 장사로서 하나님을 섬기는 루디아라 하는 한 여자가 말을 듣고 있을 때 주께서 그 마음을 열어 바울의 말을 따르게 하신지라 (행 16:15) 그와 그 집이 다 세례를 받고 우리에게 청하여 이르되 만일 나를 주 믿는 자로 알거든 내 집에 들어와 유하라 하고 강권하며 머물게 하니라.

빌립보교회는 환대의 사람, 루디아의 헌신으로 설립되는 계기가 되었다. 클리쉬(K. Kliesch)는 루디아의 개종과 가정교회를 중심한 빌립보 교회 성도들의 삶에 주목하면서 이 공동체는 각계 각층이 모인 그리스도인들로서 서로를 알고 친밀감을 느끼며 형제자매임을 깨닫게 되었다는 것이다. 또한 그리스도 정신과 기도생활을 가르치고 공동체에 참여하며 병자들과 가난한 이들 및 구원을 필요로 하는 이들에게 적극적으로 봉사하는 것이 잘 이루어졌으며 이곳에서 초기 직무들과 봉사직들이 형성되었다고 한다.[95] 빌립보 교회 공동체는 신분과 계층을 초월하여 친밀감을 가졌고 환대의 사람 루디아를 통해 교회 공동체가 든든히 서가게 되었다.

4. 바울의 환대

95 박무종, 20.

바울에게 있어서 환대의 영역은 역시 식탁의 공간이다. 식사는 다양한 부류의 사람들이 하나님의 현존속에서 함께 자신들의 진실된 인간을 찾을 수 있는 특별히 신성한 의무의 시간이다. 바울은 또한 상호간의 영접, 서로서로를 영접해야만 하는 것을 복음의 핵심으로 삼고 있다. 바울의 3 가지 환대의 특징이 있다.

a. 환대의 식탁 복음

로마에 있는 바울은 그의 송사가 행정장관 앞에 가기 전에 감금되어져 있었다. 바울은 자신의 셋집에 유하며 자기에게 오는 사람을 다 영접하고 담대히 하나님 나라를 전파하였다. 즉 바울이 설교하고 가르칠 때 바울에게 온 사람들이 함께 떡을 떼며(행 20:7-12) 자신의 손님들과 생동감 있는 교류와 북돋아 주는 환대의 식탁 대화(table talk)는 식사와 복음이 서로 함께 가는 인상을 받는다:[96]

> (행 28:30) 바울이 온 이태를 자기 셋집에 머물면서 자기에게 오는 사람을 다 영접하고 (행 28:31) 하나님의 나라를 전파하며 주 예수 그리스도에 관한 모든 것을 담대하게 거침없이 가르치더라.

바울은 또한 유대인들의 식사 관행이나 로마인들, 이방인들의 식사관행에 대해 보다 관대해지고, 식사에서 성령의 은사를 나누는 기회로 만들어야 한다고 하였다:

> (행 15:7) 그러므로 그리스도께서 우리를 받아 하나님께 영광을 돌리심과 같이 너희도 서로 받으라 (행 15:8) 내가 말하노니 그리스도께서 하나님의 진실하심을 위하여 할례의 추종자가 되셨으니 이는 조상들에게 주신 약속을

96 최경순, 69.

견고하게 하시고 (행 15:9) 이방인들도 그 긍휼하심으로 말미암아 하나님께 영광을 돌리게 하려 하심이라 기록된바 그러므로 내가 열방 중에서 주께 감사하고 주의 이름을 찬송하리로다 함과 같으니라 (행 15:10) 또 이르되 열방들아 주의 백성과 함께 즐거워하라 하였으며

로마에 있는 두 집단들(유대인 크리스챤, 이방인 크리스챤)들은 서로가 함께 영접함으로 식탁을 통해 하나님을 찬양하는 것이다. 바울은 로마의 독자들로 하여금 제국의 수도 속에 있는 세상에 드러난 그들의 식사 관행이 하나님의 우주적인 계획을 여는 창문으로 봉사해야만 하도록 기능한다. 특히 식사에 '타인'을 매일 영접하는 것은 실제적으로 '하나님의 영광을 위한' 예배의 행위이다.[97] 바울에게 있어서 식탁은 누구에게나 열려져 있는 환대의 장소이며 복음과 구원을 위한 시간이요 공간인 것이다.

b. 환대를 통한 새로운 인간성 변화

바울에게 있어서 교회속에서의 삶은 항상 존재(being)뿐만 아니라 되어감(becoming)의 문제이다. 바울은 에베소서에 '예수 안에서 새로운 인간을 창조하기 이하여' 그리스도가 외인과 손들을 이스라엘공동체(common wealth of Israel)로 어떻게 끌여 들였는가를 보여주고 있다:[98]

(엡 2:17) 또 오셔서 먼 데 있는 너희에게 평안을 전하시고 가까운 데 있는 자들에게 평안을 전하셨으니 (엡 2:18) 이는 그로 말미암아 우리 둘이 한

97 Koenig, 102.
98 Ibid., 104.

> 성령안에서 아버지께 나아감을 얻게 하려 하심이라 (엡 2:19) 그러므로 이제부터 너희는 외인도 아니요 나그네도 아니요 오직 성도들과 동일한 시민이요 하나님의 권속이라 (엡 2:20) 너희는 사도들과 선지자들의 터 위에 세우심을 입은 자라 그리스도 예수께서 친히 모퉁잇돌이 되셨느니라 (엡 2:21) 그의 안에서 건물마다 서로 연결하여 주 안에서 성전이 되어 가고 (엡 2:22) 너희도 성령 안에서 거하실 처소가 되기 위하여 예수 안에서 함께 지어져 가느니라

바울은 그리스도의 교회를 '믿음의 가정'(갈 6:10), 그리고 하나님의 '건물' 혹은'성전' 이라고 언급하고 있는데 믿는 자들이 서로의 은사를 주고 받는 것을 표현할 때'거주할 곳을 세우다'(oikodomein)라는 동사를 사용하고 있다. 이것은 매일의 환대를 강조 하는 것이 절대적으로 중요하다는 것이다. 특별히 1 세기의 사회속에 교회는 소외된 사람들이 많이 늘어나는데 그중에, 남자의 도움없이 살아가는 유대인 여자들과 어느 정도 부를 가지고 있지만 소외되어 해방된 노예들은 제국의 귀족들에 비난을 받지만 '기독교인 집단의 친밀함'으로 즉, 환대로 인해 잔인한 세계로부터 환영받는 피난처로 인식되어 왔고 새로운 인간으로 변화되어 가고 있었다.[99]

c. 가정교회, 공동체의 환대

바울은 선교여행을 하면서 자신이 설립했다거나 방문했던 작은 가정교회 공동체들에 대해 특별한 애정을 느꼈다. 바울은 다멕석에서 예수를 만나 개종한 이후 아나니아가 속해 있던 다메석의 가정교회에서 세례를 받고, 식사에 영접을 받았을

---

99 Koenig, 108.

것이다(행 9:18-19). 후에 안디옥에서 사도와 교사로 활동했고 작은 가정교회들에서 친밀함과 격식을 따지지 않는 환대를 경험했을 것이다. 당시 회당들과 가정교회들은 방문객들을 기대했는데 이곳이 비밀스런 장소라기보다 귀족이나 노예, 부자나 가난한 자나 그곳에 함께 섞여 있음으로 상호관계의 독특한 형태를 취하였다.[100] 초대교회 공동체는 공동체안에서만 아니라 새로 만나는 믿음의 가족들을 신분과 계층, 민족과 성을 초월하여 용납하고 기쁨으로 영접하여 깊은 교제를 나누고, 말씀을 교육하며 기도에 힘쓰며 자발적으로 자신의 기득권을 포기하고 나눔으로써 평등 공동체를 이루었다. 바울 계열의 가정교회들은 적어도 외부인들에게 자신들의 예배를 개방하였기에(고전 14:16-25), 대부분의 사람들은 가정교회를 회당보다도 급진적인, 환대적인 기관으로 이해하고 있었을 것이다. 방문객들은 가정교회들이 영접할 때 엄청난 상호간의 접촉(상호간의 신뢰와 사랑을 표현하는 신체적 접촉들-안수, 거룩한 입맞춤 등)을 주고 받는 것을 알았다. 또한 물질적 소유를 교회 구성원들간에 나누며 관대함을 갖게 되었다(롬 12:8,13 갈 6:6-10). 그리고 예언의 은사들은 방문객들에게 하나님께로부터 오는 메시지로 받아들였던 것이다.[101]

가정교회, 공동체의 환대를 검증할 때 바로 그 집들과 집주인들의 모습을 보면 알 수 있다. 집안에 있는 홀과 안마당은 만찬과 은사를 일반적으로 나누는 행사

---

100 Ibid., 111.
101 Koenig, 112-3.

등을 위하여 '온 교회'가 모였던 통상적인 장소였다(고전 11:20, 롬 16: 23). 집을 제공한 주인들은 유복한 신자들 가운데 헌신하며 나눔을 실천하였다.[102] 예를 들면 바울과 온 교회의 식구인 가이오(롬 16:23), 자신의 집에 있는 교회의 교인들에게 음식을 제공함으로 평판을 얻은 노예 주인인 빌레몬(몬 2-7), 바울을 위해 처소를 요구했던 사람들, 고린도를 처음 방문했을 동안 바울이 함께 머물렀던, 장막을 만드는 자요 에베소에서 교회를 대접했던 아굴라와 브리스길라(행 18:1-3) 부부 같은 환대적인 자세를 가진 신자들이 가정교회 공동체를 든든히 세워 나갔던 것이다.

C. 환대신학적 접근

구약과 신약성서에서 나타난 환대에 대한 이해는 환대 신학적 접근을 가능케 하고 있다. 성서속 깊이 흐르고 있는 환대의 중심에는 '하나님의 환대'라는 신학적 개념이 있고 또한 환대는 나와 타자의 관계속에서 더 나아가 '공동체의 환대'을 발견하게 된다. 환대를 통해 관계가 깊어지거나 복음이 전파되는 곳에는 또한 어김없이 식탁(밥상)을 매게체로 이루어지는 것을 보게 된다. 또한 나는 전통적으로 환대신학의 근거로 실천한 칼뱅과 존 웨슬리 그리고 헨리 나우웬의 치유 환대의 개념을 살펴보고자 한다.

1. 하나님의 환대

---

102 Ibid., 114-5.

일반적으로 환대는 '육체적인 차원에서 보면 편안함과 안전함 그리고 원기회복 등에 관계된 단어'이며 우리의 일상에서는 '타인들 즉 가족, 친구들 혹은 우리에게 호의를 베푸는 친절한 나그네들' 이 포함된다.[103] 또 환대는 '노동과 여행시 휴식을 위한 장소를 뜻하고 우리의 집은 아닐지라도 우리가 가정의 편안함을 느낄수 있는 장소'를 뜻한다. 환대야말로 '우주가 지탱하는 도덕성의 기둥 중 하나'라고 케니그는 말한다.[104]

구약에 나타난 환대의 중심에는 하나님의 환대가 드러나고 있다. 창세기 18 장에 아브라함과 사라의 환대이야기에서도 낯선 나그네를 지극정성으로 환대한 것은 낯선 사람을 하나님이 보내신 사람으로 믿고 하나님께 대접하는 마음으로 낯선 그들을 환대하고 있는 것이다. 히브리서 기자도 "(히 13:2) 손님 대접하기를 잊지 말라 이로써 부지 중에 천사들을 대접한 이들이 있었느니라" 아브라함처럼 부지중에 환대하고 대접한 것이 천사들을 대접하는 것으로 환대의 가치를 높이고 있다. 이것은 무조건적 환대요 하나님의 환대이다. 이미 나그네와 같았던 인간을 무조건 환대해주고 돌봐주신 것은 바로 사랑의 하나님이셨다. 나그네와 같이 약자들을 보호하는 명령을 "(레 19:34) 너희와 함께 있는 거류민을 너희 중에서 낳은 자 같이

---

103 김성기, "새 가족 환대 및 새 생명 7단계 양육훈련을 통한 교회 활성화 방안 연구: 세계로 교
회를 중심으로" (Ph.D. diss., 장로회신학대학교, 2011), 88.
104 Koenig, 19.

여기며 자기 같이 사랑하라 너희도 애굽 땅에서 거류민이 되었었느니라 나는 너희의 하나님 여호와이니라"내리고 있다. 신약에서 예수님은 나그네와 약자를 자신과 동일시 하면서 이런 자를 영접하는 것이 자신을 영접하는 자라고 말씀하신다. "너희가 여기 내 형제 중에 지극히 작은 자 하나에게 한 것이 곧 내게 한 것이니라" (마 25:40) 라고 말씀하신다. 환대를 받았던 지극히 작은 자를 예수 자신과 동일시하고 있다.

환대에 대한 신학적인 접근을 하고 있는 엘리자베스 뉴먼(Elizabeth Newman)은"길들여지지 않은 환대"라는 책에서 오늘날 우리들의 사회와 문화에서 엿볼 수 있는 환대에 대한 개념을 보다 구체화 하여 다섯가지 유형으로 소개하고 있다. 다섯 가지 유형 중에서 오늘 현대 사회에서 볼 수 있는 네가지 환대의 모습을 먼저 보게 되면 첫째, "감상주의 환대"(a sentimental hospitality)이다. 이는 서로 사이가 좋은 사람들이나 혹은 약간 낯선 사람들이 함께 모여 차를 마시며 대화하고 친교를 나누기도 하며 축하의 잔치도 벌이기도 하고 만나는 사람들을 향해 얼굴의 미소와 좋은 말과 예의 바른 행동을 하는 환대를 말한다. 둘째, "사유화된 환대"(a privatized hospitality)이다. 외모를 아름답게 꾸미고 옷을 잘 차려 입고 함께 모여 즐거운 마음으로 개인적인 친목모임을 하거나 가까운 사람들끼리 따뜻한 마음으로

이야기를 나누며 웃음의 꽃을 피우면서 즐겁게 지내는 것을 말하는 것이다. 셋째, "시장식 환대(hospitality as mode of marketing) 이다.

이는 백화점이나 시장 등에서 웃는 얼굴과 상냥한 말씨로 물건을 사고파는 친절한 모습으로 이익을 남기고자 하는 환대이다. 넷째, "포용적인 환대(mere hospitality as inclusively) 이다. 이는 자신과 다른 지역, 문화, 성(性), 인종 등 다양성을 지닌 사람들을 단순히 받아들이고 조건적으로 수용하는 것이다.[105] 엘리자베스는 이와 같은 모든 환대의 모습은 하나님의 사랑이 담겨있는 진정한 환대의 모습이 아니라 무언가 잘못된 비틀어진 환대의 모습이라고 지적하고 있다. 마지막 다섯째 유형으로 "집을 잃어버린 자들을 맞이하는 환대"(homeless hospitality), 다른 말로 "신적(神的)인 환대"인 것이다. 하나님은 고향을 잃어버린 사람들을 불러 모으시고 사람들을 위해 준비해놓으시고 자신의 아들을 위해 사람들을 위해 십자가의 희생을 통해 구원의 길로 이끄신 하나님의 환대인 것이다.[106]

하나님의 환대는 죄인이든 세리이든 탕자이든 아버지의 품, 아버지의 공간으로 들어가 거기서 용서함을 받고 사랑받음으로 자유함을 얻는 것이다. 또한 하나님 나라의 축제로 초대되어 세상의 차별, 인종, 빈부, 소외를 넘어 영원히 함께 먹고 마시는 잔치 공동체로 들어가는 것이다. 정경호는 하나님의 환대, 즉 신적인 환대를

105 정경호, 182.
106 Ibid., 182-3.

"환대의 밥상"에서 이렇게 말한다. "신적인 환대란 조건적인 환대는 물론 무조건적인 환대를 넘어 지극히 작고 소외된 자, 가난한 자, 각종 장애우, 인종과 성별의 차이로 차별과 냉대를 받고 있는 자 나아가서 사회, 정치, 경제, 문화적으로 심지어 종교적으로 배제당하여 신음하며 절규하는 자들을 향해 따뜻하게 감싸며 그들을 향해 하나님의 사랑을 나누어야만 하는 것이다.[107] 또한 정경호는 하나님의 환대를 확장하여 말하고 있다. "신적인 환대란 하나님이 그리시는 아름다운 세상을 향해 반(反)신적이며 비(非)신앙적인 뒤틀린 삶을 살아가는 모든 인간의 구원을 향한 사랑이다." 구원의 환대를 근거로 정경호는 "신적인 환대는 식량부족으로 신음하고 절규하는 남반구 세계의 형제자매들을 끌어 안으며 그들에게 지워진 무거운 부채를 탕감하는 것이며 동시에 우리들의 가진 것을 무조건적으로 나누어 가지며 섬기는 것이 되어야 한다."라고 말하며 "이는 우리가 가진 밥상을 함께 나누는 "환대의 밥상'에서 시작되어야 한다"라고 주장하고 있다.[108] 또한 자연과 생태계에까지 관심을 갖고 "인간에 의해 파괴되고 부수어진 자연과 생명공동체를 돌보며 회복시켜 나가는 삶, 즉 지구적 생명공동체의 생명, 평화, 정의를 향한 살아가는 것이야 말로 자연과 지구적 생명공동체를 향한 하나님의 신적인 환대"라고 말하면서 "이러한 신적인

107 정경호, 183.
108 Ibid.

환대는 데리다의 환대의 약점을 극복할 수 있는 것이다"[109] 라는 것이다.

리차드(Lucien Richard)는 예수 그리스도의 성육신을 통한 가난한 자를 부유케함, 섬김, 고난 그리고 긍휼사역은 하나님 나라 회복을 위한 하나님의 환대 라고 말한다.[110]

하나님의 환대는 모든 인류를 향한 구원과 용서와 사랑으로 표현되고 있기에 우리 모두는 하나님의 환대속에 존재하고 있는 것이다. 이러한 하나님의 환대를 가장 잘 표현하고 있는 말씀은 누가복음 15 장에 나오는 아버지의 마음(탕자의 비유, 두 아들의 비유)의 비유에 잘 나타나고 있다.[111] 또한 이것은 교회공동체가 새신자들, 즉 낮선 이들에 대해 어떻게 대해야 할 것인지를 제시해주고 있다. 이 비유 가운데 아버지와 두 아들이 나오는 데 그 중심은 두 아들이 아니라 아버지이다. 둘째 아들은 아버지에게 재산을 요구하여 멀리 떠나 세상에서 허랑방탕하게 살다가 가지고 있던 재산을 다 잃었고 심지어 흉년까지 들었다. 겨우 쥐엄열매로 목숨을 연명하다가 아버지의 얼굴이 떠 올랐다.

---

109 Ibid.

110 손성수, 90.

111 Edmund P. Clowney, "Hospitality of Father," in *Inside the Sermon: Thirteen Preachers Discuss Their Methods of Preparing Messages*, ed. Richard Allen Bodey (Grand Rapids: Baker Pub Group,1990); trans. and cited in 류응렬, "아버지 환대," *월간프리칭*, January 22, 2010. http://cafe.naver.com/preaching21/100 (Accessed March 3, 2013).

아버지와 아들의 관계를 떠나 종의 관계로 살겠노라고 자신의 전적인 무가치함을 고백했을 때 탕자는 아버지의 환대 앞에 놀랐던 것이다. 아버지의 모습은 어떠 했을까? 아버지는 여전히 기다리고 기다리셨고, 달려가서 목을 안고 돼지 냄새나는 아들의 뺨에 입맞추고 환영해 주신다. 그리고 좋은 옷과 장신물, 그리고 살진 송아자를 잡으며 잔치를 배설한다. 목적은 단 하나이다. "(눅 15:24) 이 내 아들은 죽었다가 다시 살아났으며 내가 잃었다가 다시 얻었노라 하니 그들이 즐거워하더라" 아버지는 둘째 아들의 과거 행적에 대해서도, 재산을 사용한 용도에 대해서도 묻지 않으신다. 다만 그가 다시 아버지의 품에 아버지의 공간으로 들어왔다는 것에 새로운 생명이 다시 태어난 것처럼 동일시 하고 있다. 바로 무조건적인 환대이다.

큰 아들은 일을 마치고 집에 돌아왔을 때 집에서 잔치소리가 나는 이유를 종을 통해서 알게 되었다. 큰 아들은 탕자가 돌아왔다는데 관심 갖지 않았다. "어떻게 창녀와 놀아나 패가망신하고 돌아온 놈을 대접할 만한 가치가 있는가?" 탕자에게는 환대가 아닌 채찍이 더 필요하다고 생각한다. 특히 동생을 대하는 아버지의 환대의 태도가 마음에 들지 않아 아버지의 기쁨을 무시하고 잔치자리에 들어가지 않는다. 밖으로 달려 나온 아버지에게 자신의 의와 탕자의 죄를 비교하여 기세 등등하게 대든다. 이미 큰 아들에게는 원망과 불평, 그리고 냉대가 가득 차

있었다. 그러나 여전히 이 순간에도 아버지는 잃어버렸다 다시 찾은 아들에 대한 마음과 환대가 가득 차 있었다. 동시에 큰 아들에게 잔치자리에 함께 참석할 것을 요구하고 있다. "(눅 15:31) 아버지가 이르되 얘 너는 항상 나와 함께 있으니 내 것이 다 네 것이로되 (눅 15:32) 이 네 동생은 죽었다가 살아났으며 내가 잃었다가 얻었기로 우리가 즐거워하고 기뻐하는 것이 마땅하다 하니라"

물론 이 비유에 큰 아들은 자기 의에 빠진 바리새인을 상징하고 있다. 바리새인들은 죄인들과 세리들을 원망하며 "(눅 15:2) 바리새인과 서기관들이 수군거려 이르되이 사람이 죄인을 영접하고 음식을 같이 먹는다 하더라" 투덜거리고 있었다. 예수는 잃은 양, 잃어버린 드라크마 그리고 잃어버린 아들의 비유로 기쁨과 환대를 표현하고 있다. 목자를 잃어버린 양을 찾았기에 친구를 잔치에 초대하고 잃어버린 드라크마를 찾은 여인은 친구들을 초대하고 잃어버린 아들을 다시 찾은 아버지는 그 형을 즐거움의 잔치에 초대 하고 있다. 잔치자리는 하늘나라요, 천국이요, 아버지의 공간으로 들어 오는 것이다.

그렇다면 이 비유를 통한 아버지의 환대는 오늘날 현대 교회에도 요구하는 신학적인 물음인 것이다. 이미 포스트 모던 사회에 있는 현대 교회들이 정체하거나 줄어드는 위기의 요인 가운데 하나가 기존신자들의 개인주의적 신앙으로 인한 무관심, 바로 새신자들에 대한 무관심임을 말하였다. 둘째 아들이 교회를 떠나거나

세상의 향락에 젖어 자신의 세계속에 살다가 다시 돌아오는 새신자로 표현한다면 아버지 하나님은 무조건적인 환대로 맞이해 주셨다. 그러나 동생의 인생에 무관심하고 자기의 의를 드러냈던 큰 아들의 자세가 우리 현대교회의 주소라면 우리는 아버지 하나님의 환대를 요구받고 있는 것이다. 우리들의 교회가 아버지의 마음, 하나님의 환대로 새신자를 맞이해야 하는 것이다.

나그네나 이방인을 예수와 하나님의 사자로 동일시할 때 새신자는 바로 예수이고 하나님일 수 있기 때문이다. 새신자가 예수요 하나님이라 생각할 때 새신자를 하나님의 환대로 영접할 때 새신자는 정착 될 것이고 교회는 건강하게 성장하여 우리에게 닥쳐지는 갈등과 위기는 해결 될 수 있다.

2. 공동체의 환대

환대의 성서적 이해속에 특징적이었던 것은 바로 새로운 공동체의 환대라는 것이다. 케니그는 예수 그리스도를 통해 보여준 환대는 새로운 공동체를 위한 '하나님의 풍부하심'의 발로라고 말한다.[112] 예수의 공동체는 환대를 통해 하늘나라의 공동체의 표상을 보여주고 있고 누가는 집과 가정교회를 통해서 기독교 공동체의 생활의 중심지가 되었다. 초대교회는 공동체는 순전한 공동체, 즉 환대의 공동체를 이루었고 그 공동체가 든든히 세워 나가는데에는 환대의 사람 바나바나 루디아과

112 Koenig, 56-73.

같은 자들이 있었다. 바울도 자신의 선교여행을 하면서 작은 가정 교회 공동체에서 상호 영접하는 환대를 경험하였다. 김춘실은 '인간은 공동체적 존재로 창조되었다'고 한다. 인간은 다양한 개인, 단체, 계급 사이에 '얼굴을 마주보는' 만남 가운데서 사는 공동체적 존재라는 것이다.

그러므로 공동체성의 상실은 인간성의 상실을 의미하며 그 과정에서는 피할 수 없는 소외가 발생한다.[113] 그렇다면 교회공동체의 사명이 있다면 바로 인간성의 상실을 회복하고 소외가 발생하지 않도록 해야 하는 것이다. 예수 공동체는 나그네, 가난한 자, 죄인, 세리들과 같이 만남과 관계가 깨어지기 쉬운 그들을 향해 소외되지 않도록 환대하기를 요청하고 있다. 예수 공동체는 태어날 때부터 외면 받는 신분의 사람들이 하나님의 자녀로서 스스로 공경심을 느낄 수 있는 영접의 장소였고 예수님과 그의 동반자들에 의해 나누어진 이 즐거움, 환대는 변두리 사람들을 포용하기에 이르렀으며 많은 사람들이 이 공동체가 자신의 삶을 지배해 왔던 슬픔들을 추방할 것이라는 희망으로 이 공동체에 가입하였다.[114] 초대교회 공동체도 공동체내에서뿐만 아니라 새로 만나는 믿음의 가족들을 신분과 계층, 민족과 성을 초월하여 용납하고 기쁨으로 영접하여 깊은 교제를 나누고, 말씀으로 교육하며 기도에 힘쓰고, 자발적으로 기득권을 포기하고 물질과 음식을 나눔으로써 환대

---

113 김춘실, 74.

114 Koenig, 60.

공동체를 이루었던 것이다. 또한 공동체 내의 누군가가 어려움을 당할 때는 끝까지 책임을 지고 보호해 주었을 뿐만 아니라 마음껏 활동할 수 있도록 기꺼이 도와주었다. 그 결과 초대교회 공동체는 교회 밖의 사람들로부터 칭찬을 받게 되었고 교회 안으로는 평안하여 든든히 서감으로써 놀라운 부흥의 역사를 이루게 되었던 것이다.[115]

그런데 이미 앞 부분에서 언급한 것처럼 포스트 모던사회에 직면해 있는 교회는'이기적인 개인주의 성향이 '교회'라고 하는 공동체를 헌신해야 하는 곳으로 여기기보다는 자신의 이익이나 필요를 채워주는 곳으로 인식하게 한다. 실제적인 이익을 주는 것만이 가치가 있다는 실용주의 영향까지 받고 있다.'는 것이다. 이렇게하여 오늘날 교회 공동체는 다음과 같은 현상들이 일어나게 되었다. 이원규는 첫째, 도시 사회 자체의 거대화를 모방하여 교회의 건물, 조직, 기구, 행사와 집회 등이 모두 대형화되어 가고 있다. 둘째, 교인의 증가는 기구의 전문화와 관료화를 가져오게 되어 부서마다 전문직 요원을 두고 위계 질서를 세우며 행정은 조직화되었다. 셋째, 수많은 교회와 교파가 등장하면서 복음이 상품화되었다. 교인확보를 위한 경쟁이 치열해지고, 전도 전략, 매스컴까지 동원하게 된다. 넷째는 개인들이 자신의 목적을 충족하기 교회를 도구로 삼는 신앙의 도구화 현상이다.

---

115 박무종, 20.

다섯째는 교회 자체의 도구화로, 신앙의 동기가 다양해져 종교의 역할 수행이 어려워지고 평신도의 불신을 초래하게 되었다는 것이다.[116]

이러한 현대 교회공동체가 회복해야 할 것은 바로 예수 공동체와 초대교회의 공동체의 가장 중요했던 환대를 회복해야 하는 것이다. 이러한 회복을 위해 이미 본훼퍼는"교회는 타자를 위하여 존재할 때만 교회다. 출발부터 교회는 모든 재산을 궁핍한 자에게 나누어 주어야 한다. 성직자는 회중의 자유로운 헌금에 의하여 살거나 다른 세속적 직업을 가질 수도 있을 것이다. 교회는 일반적인 인간 생활의 문제와 짐을 함께 나누어지되 지배함으로써가 아니라 돕고 봉사함으로 져야 한다. 교회는 모든 직업에서 그리스도 안에서 산다는 것이 무엇이고 타자를 위하여 존재한다는 것이 무엇인지를 말할 수 있어야 한다는 것이다."[117] 진정한 타자를 위한 교회가 요구되고 있는 것이다.

하워드 스나이더는 예수 공동체가 가졌던 화목,즉 하나님께서 소외된 사람들과 백성들을 예수 그리스도께서 십자가에서 흘리신 피를 통한 화목을 우리에게 보여 주셨고 그것은 유대인과 이방인의 화목에서부터 시작되어 차차 자유인과 노예, 남자와 여자, 흑인과 백인 그리고 부유한 자와 가난한 자의 화목으로 확대되어

---

116 이원규, "도시 산업사회와 교회,", in *한국교회와 사회*, ed. 이원규 (서울: 도서출판 나단 1989), 318-20.
117 Howard A. Snyder, *The Problem of Wineskin 새 포도주는 새 부대에*, trans. 이강천 (서울: 생명의 말씀사, 1997), 23.

나간다(골 3:10-11, 갈 3:28)라고 말한다.[118] 화목은 공동체에 하나의 연합을 이룰 때 서로 영접하는 환대의 표현이기도 하다. 화목한 교회 공동체, 환대의 교회 공동체를 이루려 할 때 하나님의 계획과 하나님의 역사가 일어난다. 하워드 스나이더는 그리스도인들이 5 가지를 이루려 할 때 그 공동체에 하나님이 역사하시고 있다고 말하고 있다. 첫째, 그리스도의 사랑을 가지고 자신에게 맡겨진 일들을 할 때 둘째, 영적 은사의 청지기 직분과 복음에의 순종에 기초한 일을 수행할 때 셋째, 예수님의 이름으로 그 일을 할 때 넷째, 세상 어디서든지 화목과 치유와 아름다움을 위해 일할 때 다섯째, 하나님 아버지를 영광스럽게 할 때에 하나님께서 예비하신 계획을 수행하는 것이다. 그리스도인이 세상에서 예수님의 이름으로 화목하게 하는 일을 하고 세상에서 망쳐진 것들을 치유하며 질병을 고치고 있는 모든 곳에 그리고 그러한 행동이 그리스도인의 사랑과 진정한 그리스도인의 사명 의식으로 행해지는 그곳에 하나님께서는 역사하시며, 하나님 나라의 표적도 나타나게 된다.[119]

초대교회에 공동체 환대에 두드러지는 것은 집이나, 가정교회 같은 소그룹공동체에 있다는 것이다. 루디아를 중심으로 세워진 빌립보 공동체가 그랬고 브리스길라와 아굴라의 가정과 같은 교회들이었다. 이런 소그룹 공동체는 음식과

---

118 Howard A. Snyder, *Community of The King 그리스도의 공동체*, trans. 김영국 (서울: 생명의 말씀사, 1997), 67.

119 Snyder, *Community of The King 그리스도의 공동체*, 90.

대화를 서로 나누며 환대를 나누기 위해 좋은 공간인 것이다. 그러므로 교회내 작은 소그룹 공동체를 환대의 공동체를 쉽게 이룰 수 있고 작은 소그룹들이 함께 연합되어질 때 교회 공동체는 환대 공동체로 세워질 수 있다.

3. 식탁(밥상)의 환대

환대를 위한 가장 중요한 매개체는 바로 식탁이었다. 구약에 드러나 아브라함의 환대, 나그네들에 대한 환대, 선지자들의 환대에서도 정성스럽게 대접하는 음식 식탁이었다. 신약에서 예수도 식탁을 통해 복음이 선포되었고 누가와 초대교회공동체는 음식과 식탁을 넘어 물질에 이르기까지 확장되고 있는 있다. 톰슨은 하나님의 환대가 집과 음식 등을 만드신 창조사역, 성육신을 통해 우리를 용서하시고 그의 집으로 초대하는 것에서 잘 드러난다고 말하고 있다.[120]

성서 속 인물들은 친구든, 원수든 손님을 극진히 대접하였고 음식과 잠자리를 제공하고 그들의 가축도 돌보아 주었다. "음식은 환대의 표현"이며 환대는 음식과 신앙이 만나는 접촉점이 되는 것이다. 창세기 18 장에 아브라함의 환대는 나그네 세사람에게 대접한 음식을 보면 알 수 있다. 크고 넓적하고 맛있는 둥근 빵을 100 인분 준비하고 연한 송아지 요리와 버터와 우유로 지극 정성스럽게 환대의 밥상을 준비해 드렸던 것이다. 아브라함의 환대의 밥상으로 낯설고 생소한 사람들을

---

120 손성수, 91.

하나님을 섬기며 봉사한 결과 되었다.[121] 마태복음 25 장에 나타난 예수께서는 병든 자, 가난한 자, 목마른자, 헐벗은 자, 갇힌 자 곧 뱃속이 비어 있는 "가장 작은 자", 그들에게 한 것이 곧 나에게 한 것이라고 칭찬하신다. 예수께서는 지극히 작은 자 하나에게 환대한 것이 자신에게 한 것이며 그들을 돌보며 사랑을 나누면서 환대하면 그들을 환대한 것이 곧 나에게 한 것이라고 한다.[122]

오늘날 교회가 환대공동체로 회복하기 위해 식탁(밥상)의 환대가 회복되어져야 한다. 새신자가 교회 공동체에 왔을 때 그들을 진심으로 대접할 수 있는 식탁, 밥상을 통해 감동을 받을 수 있으리라 생각한다.

4. 섬김과 돌봄의 환대

예수의 은혜는 하나님의 아들이면서도 가장 비천하고 낮은 자리에 오셔서 인간의 죄를 위해 십자가에 죽으신 대속의 은혜이다. 이것은 바로 섬김과 돌봄의 가장 중요한 신학의 주제가 되었다. " (마 20:26) 너희 중에는 그렇지 않아야 하나니 너희 중에 누구든지 크고자 하는 자는 너희를 섬기는 자가 되고 (마 20:27) 너희 중에 누구든지 으뜸이 되고자 하는 자는 너희의 종이 되어야 하리라 (마 20:28)

---

121 정경호, 193-4.
122 Ibid., 206.

인자가 온 것은 섬김을 받으려 함이 아니라 도리어 섬기려 하고 자기 목숨을 많은 사람의 대속물로 주려 함이니라"

이 섬김과 돌봄의 환대는 공동체의 원리가 되었고 섬기는 일은 면대 면 관계의 상대편에 있는 가난한 사람에게 적용되어져야 한다. 또한 '많은 사람'이라고 명명된 이들은 정해지지 않은 가난한 사람들의 숫자를 가리킨다. 교회내에서도 체제의 권리로부터 소외되어 있고 사회 계급의 외부에 머물러 있는 계층인 새신자나 2 세들, 여성들을 지배의 대상으로 보지 않고 진정한 사람, 정의, 선함, 환대의 실천의 대상으로 보아야 하는 것이다.[123]

초대교회를 이루었던 환대의 사람들인 바나바와 루디아 그리고 브리스길라와 아굴라는 낯선이들과 교회내 가난하고 어려운 자들을 섬기고 돕는 자들이었다. 정경호는"가난하고 굶주리는 이들을 접대하여 환대의 밥상을 나눈다는 것은 단순하게 밥을 먹는 것만이 아니라 우리들이 가진 것이 무엇이든 그들과 함께 나누는 것이며 그들 속에 함께 하시는 그리스도를 섬기는 것이다" 라고 말하고 "우리가 환대의 주체가 되어 우리 주위에 가난하고 소외된 낯선 이웃을 위해 섬김과 나눔의 밥상을 나누어야 한다. 이것은 하나님을 나누는 것이요, 그들의 신음과

---

123 김춘실, 101.

고통과 절규를 치유함으로써 그들에게 하나님을 맛 볼 수 있는 복음의 길을 만드는 통로가 되는 것이다" 라고 말한다.[124]

개인적으로 평생을 도시빈민, 노숙자들을 섬기고 돌보며 살았던 환대의 사람, 도로시 데이가 있다. 도로시 데이는 카톨릭에 회심한 이후 *카톨릭 일꾼* 이라는 급진적인 신문을 펴냈고 "환대의 집"을 열어 노숙자들을 섬기고 돌보았다. *환대하는 삶*을 쓴 로버트 콜스(Robert Coles)는 도로시 데이가 "무관심도 태만과 마찬가지로 죄악"이라 말할 정도로 노숙자들을 위한 환대의 집을 통해 오늘날 가난한 자들을 위한 관심으로 환대의 삶을 살 것을 경고하고 있다고 말한다. 도로시 데이는 환대하는 사람과 환대받는 사람들이 구분없이 나눔의 실천하는 삶을 살고 있다.[125]

신앙공동체의 섬김과 나눔의 환대를 실천한 공동체로 켈틱 교회가 있다. 켈틱 교회가 전통적으로 중요시했던 것은 바로 환대이다. 켈틱 수도원 교회는 수도원에 가장 좋은 곳에 숙소가 있어 나그네들이 머물 수 있었고 좋은 식사를 나그네들에게 대접하고 섬겼다. 또 매일 천여명의 배고픈 사람들에게 매일 음식을 제공하는 교회들도 있었다. 한 수도원의 집사장은 매일 버터를 만들며 한 덩어리는 수도사들을

---

124 정경호, 208-9.

125 Robert Coles, *Dorothy Day: A Radical Devotion 환대하는 삶: 도로시 데이, 평화와 애덕의 83년*, trans. 박현주 (서울: 낮은 산, 2011), 209-16.

위하여, 한 덩어리는 그리스도, 즉 가난한 이들을 위하여 그리고 세 번째가 자신을 위한 것이었다고 한다.[126]

또한 이런 일도 있었다고 한다. 이곳에서 봉사하고 있는 여 집사가 있었다. 어느 겨울날이었다. 눈 내리는 저녁이었다. 병든 한 낯선 사람이 찾아왔다. 그 집사는 그를 반겨 몸을 따뜻하게 녹여주었고 돌봐주었다. 그를 위하여 식사를 준비했는데 와서 보니 발자국을 눈 위에 남기지 않은 채 사라진 것을 발견하였다. 부엌에는 새롭게 구운 세 개의 빵이 아직도 따끈한 상태로 식탁위에 있었다. 그녀는 하나님이 보낸 천사를 환대한 것이었다. 그녀의 친절이 얼마나 큰 것인지 하나님이 천사를 보내어 확인하고 격려하신 것이다. 나그네를 대접하는 것은 그들에게서는 천사 혹은 그리스도를 접대하는 심정으로 환대한 것이었다.[127] 이러한 도로시 데이의 환대하는 삶이나 켈틱 교회 전통의 섬김과 돌봄은 오늘날 교회공동체가 배우고 실천해야 할 주제인 것이다. 섬김과 돌봄의 환대는 우리 교회공동체에 들어 오는 새신자들이나 소외된 자들, 가난한 자들을 위해 실천해야 할 것이다.

5. 칼뱅과 존 웨슬리의 환대

a. 칼뱅의 환대

---

126 이상택, "켈틱교회의 신앙공동체 모델(2)" *크리스챤 투데이*, September 8,2011. au.christiontoday.co.kr/view,Htm?code=oc&id=20163 (Accessed August 8, 2012)
127 Ibid.

칼뱅은 나그네를 사회적 지원을 받지 못하고 대체로 모든 것이 결핍되어 있는 자로서 권세도 집도 없는 사람들이라고 정의하며 환대에 대한 신학적 기초를 4 가지로 설명하고 있다. 첫째, 모든 인간이 하나님의 형상을 지니고 있음을 기초로 한다. "당신의 도움을 필요로 하는 사람은 그가 누구이든지,--- 설령 무시할만하고 무가치하다고 느낄 사람이라도 주께서는 그가 하나님의 아름다운 형상을 부여 받은 존재임을 보여 주신다. 가치가 없는 존재라도 그가 지니고 있는 하나님의 형상으로 인해 그는 당신 자신과 당신의 모든 소유물을 줄만한 가치를 갖고 있는 것이다" 라고 말한다.[128] 둘째, 환대는 타인의 고난에 동참하여 함께 경험하게 하므로 인간은 서로 연결되었음을 알게 하는 것이다. 인간은 타인과 의존적 관계이므로 타인의 기쁨과 슬픔, 고난에도 함께 해야 한다는 것이다. 셋째, 환대는 인간의 필요함과 존엄성을 인식하게 한다. 돌봄을 받는 사람은 쉽게 상처받고 경멸당하기 쉬운 위치에 있기에 주는 사람이 받는 사람의 입장에 서보는 것이 중요하다. 환대 받는 사람은 받을 만한 마땅한 권리와 존엄성을 가지고 있다고 느끼게 해주는 것이 필요하다고 말한다. 넷째, 환대의 대상자는 우리의 이웃이라고 말한다.

이는 이웃은 가장 멀리 떨어진 사람들까지 포함되지만 하나님은 서로 돕도록 모든 사람을 묶어 주셨기 때문에 가까운 우리 이웃이 중요한 환대 대상자라는

---

128 손성수, 93.

것이다.[129] 칼뱅은 환대의 신학적 기초를 두는데 공헌했다면 존 웨슬리는 보다 더 폭 넓은 관점을 제시하고 실제적으로 환대를 실천하는 삶을 살았다.

b. 존 웨슬리의 환대

존 웨슬리는 "모든 인간은 영원을 위해 하나님에 의해 창조되었고, 그리스도에 의해 구속되었으므로 세상의 어떤 상태와 지위와 종교나 생활방식을 가지든 상관없이 당연히 기본적으로 존중되어야 한다"고 말한다. 웨슬리는 '모든 사람들을 즐거워함'이라는 설교에서 가난한 자도 하나님의 영혼으로, 하나님의 자녀로 주의 보혈로 사신바 된 존재로 영원히 멸망치 않을 후보자로 존경과 사랑을 받아야 할 자로 말하고 있다.[130] 특히 존 웨슬리는 환대를 베푸는 자세가 얼마나 중요한지를 말한다. 환대는 가난한 자들을 도울때 단순히 물질적 도움에서 그치는 것이 아니라 그들을 존중하고 무례하게 해서는 안된다. "가난한 사람을 구제할 수 있다면 그들을 슬프게 하지 말라. 다른 아무 것도 줄 수 없다면 그들에게 부드럽게 말하라. 심한 말을 하지 말라. 설령 그들이 빈손으로 돌아간다 해도 기쁘게 올 수 있도록 하라"[131] 또한 환대를 행할 때 이웃의 폭을 넓혀 사회적 경계를 초월하는 관계를 맺어 환대를 적극적으로 행해야 한다.

---

129 Ibid., 94.
130 John Wesley,"On Pleasing All men," in *Works of John Wesley*, vol. 3 (Nashville: Abingdon, 1986), 425.
131 손성수, 95.

웨슬리는 타종교나 타교파에 대해서 배타적인 자세를 뛰어 넘어야 한다고 생각한다. 사람들에게 '저주를 퍼붓는 것'은 이웃사랑 및 자비와 정의를 완전히 소멸시키는 경향이라고 주장한다. 웨슬리는 반드시 기독교와 부합하지 않은 대상자라 해도 환대를 베풀었다.[132] 웨슬리 이후 그의 제자들은 실제로 병자나 빈민을 구제하기 위한 기관인'낯선 자의 친구회'(Stranger's Friend Society)를 설립하여 환대를 실천하였다. 웨슬리에게 환대를 가장 잘 실천할 수 있는 방법은 소그룹이었다. 교회에서 소그룹을 통해 서로 격려하고 개인적인 신앙의 경험을 체험할 수 있는 경계적인 장소를 만듦으로서 초대교회의 환대의 전통을 회복했던 것이다. "억압과 경멸을 받고 있었던 하층민들이, 매주 1 회씩 모이는 소그룹 모임을 통해 하나님이 그들을 사랑하셔서 그리스도가 그들을 위해 죽었으며, 놀라운 십자가의 용서와 화해가 있다는 말을 거듭거듭 들었을 때 그들의 귀와 마음은 놀람으로 가득 찼다."[133] 웨슬리의 환대는 실천적인 모델을 제시해주고 있다는 점에서 현대 교회들이 계승 발전시켜야 할 정신인 것이다.

---

132 Ibid., 96.

133 D. L. Watson, *The Early Methodist Class Meeting 이것이 속회이다*, trans. 한경수 (서울: 주안교회출판부, 1993), 209.

6. 헨리 나우웬의 치유 환대

헨리 나우웬(Henri J.M. Nouwen)은 영적인 삶을 함께 나누는 그리스도인의 가장 큰 덕목 중 하나를 환대로 보았다. 개인의 영적인 삶만이 아니라 공동체속에서 환대는 진정한 그리스도의 제자가 되는 길이었다. 특히 그리스도를 위해 일하는 사역자, 상처 입은 치유자가 지녀야 할 태도로 환대를 말하고 있다. 나우웬은 *영적 발돋움*에서 그리스도인의 영적 삶을 위해 3 가지 측면을 이렇게 말하고 있다. 첫째, 자신과의 관계에서 외로움(loneliness)에서 고독(solitude)으로, 둘째, 타인과의 관계에서는 적대감(hostility)에서 환대(hospitality)로, 셋째, 하나님과의 관계에서는 환영(illusion)에서 기도(prayer)로 나아가기 시작한다고 주장한다.[134] 특히 다른 사람과의 관계성이 주목할 때 적대감에서 벗어나는 환대에로의 전환이 필요하다. 왜냐하면 우리는 타인들에게 자기 자신을 드러내는 것을 두려워하기 때문이다. 타인이 보는 우리는 어떤 면을 좋아하지 않을까 두려워 하는 것이다. 그러므로 진정한 환대는 공동체 구성원 간의 두려움을 감소시키는 것이다.[135]

나우웬은 특히 사역자, 상처입은 자신의 상태를 치유의 원천으로 다른 사람들에게 제공하기를 원하는 사역자가 지녀야 할 가장 중요한 태도가 바로

---

134 Henri Nouwen, *Reaching Out 영적인 발돋움*, trans. 이상미(서울: 두란노, 1998), 13-5.
135 손성수, 98-9.

환대라는 것이다. 기독교 사역자가치유의 사명을 감당 할 때

'돌봄', '긍휼', '이해', '용서', '교제', '공동체'와 같은 말들을 사용했지만 이제 치유에 환대라는 말을 사용해야 한다고 한다.[136] 환대가 치유의 능력을 발휘하기 위해서는 첫째, 환대에 집중(concentration)하는 것인데 주인이 손님에게 주의를 집중할 수 있는 능력인 것이다. 둘째, 공동체(community)인데 주인이 손님에게 친근한 공간을 주는 장소요, 일체감을 통해 치유하는 공간이기도 하다.

먼저 환대에 치유의 능력을 나타나기 위해 주인은 손님이 편안하게 느끼기 이전에, 참된 환대를 위해 필요한 전제 조건인 집중이 중요하다. 집중은 명상과 묵상으로 이어져 주인인 자신을 근심과 생각에서 자유롭게 만들어야 한다. 이때 우리는 다른 사람들이 그들을 위해 마련된 공간으로 들어와 두려움 없이 자기들의 춤을 추고 자기들의 노래를 부르며 자기들의 언어를 말하게 할 수 있다. 그렇게 되었을 때 위협스러운 존재가 아니라 사람들의 마음이 자유로운 존재가 되는 치유가 일어나는 것이다. 둘째로 환대를 위한 공동체는 역설적으로 치유가 일어나는 것을 발견합니다. 누군가 외로움이나 고통을 가지고 공동체 안에 들어올 때 사역자는 외로움이나 고통을 다 해결해주는 것이 임무가 아니라 오히려 사역자는 공유될 수 있는 정도까지 그 고통을 심화시켜 자신의 외로움과 고통을 만나게 되고 그는 더

136 Henri Nouwen, *The Wounded Healer 상처입은 치유자*, trans. 최원준 (서울: 두란노, 2003), 119.

이상 그것을 회피할 필요가 없고, 그것을 인간의 근본적 상태의 표현으로 받아들일 수 있는 것이다.[137] "자식을 잃고 괴로워하고 있는 여인에게 사역자가 해주어야 할 것은 그녀에게는 아직도 아름답고 건강한 자녀가 두 명이나 남아 있다는 위로의 말이 아니라 자녀의 죽음을 통해 죽음은 그녀 자신뿐만 아니라 모든 사람들에게 보편적으로 적용되는 인간의 상태라는 사실을 깨닫도록 도와 주어야 한다."는 것이다.

"환대가 공동체를 이루는 것은, 그것이 우리로 하여금 우리의 근본적인 나약함을 고백하고 소망을 나눔으로써 결속을 도출해내기 때문이다."[138] 그러면서 나우웬은 기독교 공동체가 치유의 공동체가 될 수 있는 이유가 상처가 치료되고 아픔이 경감되어서가 아니라 상처와 아픔이 새로운 비전을 위한 출구나 기회가 되기 때문이라고 말한다.[139]

그러므로 포스트 모던 사회에서 사람들이 자신의 육신과 마음의 질병으로 고통받고 있을 때 치유 받을 수 있는 희망의 장소가 교회 공동체가 되기를 소망해본다. 교회가 환대의 공동체로 비전을 가진다면 세상에서 소외받고 고통받았던 새신자들이 교회에 정착하여 새로운 삶으로 살아 갈 수 있을 것이다.

---

137 Ibid., 123-4.
138 Ibid., 125-6.
139 Ibid., 130.

Chapter 5

동탄교회 새신자들의 환대 이해

A. 면담과정과 방법

이 논문의 방법론에 대해서는 앞서 질적 연구방법론을 사용할 것이다라고 말했다. 질적 연구를 통해 새신자들의 개개인이 느끼는 것에 공감하며 환대적인 통찰력을 얻으려 하였다. 새신자들의 정착하는 과정을 면담을 통해서 사용할 것이다. 면담은 질적연구방법에서 흔히 이용되는 자료수집의 형태이다. 면담이란 정보를 유도해내기 위해 사전에 계획하고 형식화한 것이다. 질적 연구자는 연구 참여자의 독특한 경험을 무시하지 않으면서 참여자 개개인의 경험을 비교하기 위하여 유연성과 일관성 간의 균형을 맞추어야 한다.[140] 새신자 정착 과정중에 8 명을 면담하고자 한다. 면담할 새신자는 청년 남,여 각 1 명씩, 30 대 남,여 각 1 명씩, 40 대 남,여 각 1 명씩, 50 대 남,여 각 1 명씩 면담을 하였다.

140 신경림, 조명옥, and 양진향, 120.

동탄교회가 시행하고 있는 새신자 정착을 위한 프로그램 <뉴 라이프>는 8 개의 그룹이 모여서 8 주동안 모인다. <뉴 라이프>라는 프로그램을 경험한 새신자들이 동탄 교회에 등록한 배경과 경험이전에 대하여 그리고 경험한 그순간과 경험후에 대한 변화의 모습에 대해 질문을 하였다. 면담을 하기 위한 질문을 만든다는 것이 쉬운 일이 아니었다. 그러나 더 힘든 것은 그 질문을 통해 얻어진 내용들을 해석하는 일이었다. 그 내용들, 자료를 해석하고 판독하는데는 글자 그대로 직설적으로 판독할 것인가, 아니면 해석적이나 반향적으로 '판독' 할것인가 하는 문제부터 고민이 되었다.

제니퍼 메이슨은 *질적 연구 방법론* 에서 자료를 판독하는데 연구자들은 3 가지 방법을 모두 동원하여 자신의 자료를 판독한다고 한다. 판독 방법중에 첫째는 직설적 판독이다. 이것은 연구자가 직설적으로 자료의 있는 그대로의 형태, 내용, 구조, 스타일, 지면 배정 등에 관심을 갖는 다는 것이다. 예를 들면 면접기록을 가지고 작업을 할 경우에 연구자는 사용된 단어와 어휘, 상호작용의 순서, 대화의 형식과 구조 그리고 서술된 내용의 주의를 기울인다는 것이다.[141] 두번째는 해석적 판독방법이다. 이것은 연구자가 자료가 의미하거나 대변하다고 생각하는 것, 또는 자료로부터 유추될 수 있다고 생각하는 것을 문서화하거나 작성하게 된다. 연구자는

141Jennifer Mason, *Qualitative Researching 질적연구 방법론*, trans. 김두섭 (파주: 나남, 2010), 216.

자신이 관찰하는 피면담자의 해석과 이해, 또는 사회현상에 대한 견해를 반영하고 글이나 시각적 이미지등의 자료를 다룰 때, 행간을 읽고, 보이거나 있는 그대로를 넘어서 판독하고자 노력한다는 것이다.[142] 셋째로 반향적 판독은 연구자는 자신이 창출해낸 자료를 가지고 해석하는 과정에서 연구자의 역할에 의미를 부여하는 것이다.[143]

메이슨이 말한대로 "녹음으로 된 면접기록은 반구조화되어 있고 질서정연할 가능성이 적다는 것이다. 또 정리도 잘 되어 있지 않고, 논리가 일관되지 않거나 순서에 따라 조리 있게 설명되지 않았을 경우도 있을 것이다"[144] 라고 말했는데 사실 그런 면을 발견하였다, 녹음한 것을 그대로 받아 적었고 그 내용을 부호와 하여 그 자료를 분석하고 판독하는데 많은 어려움이 있었다. 그러나 반복되어지는 어휘나 관심사, 또는 주제들을 발견하여 코딩화하고 코딩한 것을 다시 묶어 봄으로 거기서 나온 몇가지 주제나 공통점들을 정리하고자 한다.

B. 새신자들의 면담 내용 분석

이 면담(Interview)은 클래어몬트 신학대학원 박사과정에 있는 박장규의 논문의한 부분으로 포함할려고 한다. 면담 시작 전 이 면담 받는 (Interviewee)의 신원이 철저히 보장될 것이며, 면담 내용은 연구용 외에 다른 용도로 사용되지 않을

142 Ibid.
143 Ibid., 217.
144 Ibid., 218.

것임을 약속했다. 이어서 질문 내용에 진실하고 성실히 대답하되 답하고 싶지 않거나 답변이 어려울 경우 답을 하지도 않아도 됨을 상기 시켰다. 동의서에 면접하는 자(Interviewer)와 면담 받는 자가 함께 싸인을 했고, 가명을 사용하고 녹음과 노트 기입을 하겠다는 말과 더불어 녹음과 노트기록이 시작되었다. 주로 교회내 세미나실에서 면담을 하였다.

8 명의 면담 받는 자들에 대한 간단한 개인의 신상에 대해서 파악을 하고 60 개의 다양한 질문을 하기 시작했고 그에 대한 답변들이 필사(transcript)에 담겨있다. 이 필사는 문자 그대로 받아 적은 것이다. 간단한 면담 받는 자들의 신상파악이다:

1) 미진: 30 대 초반의 여자 청년으로서 하나님의 은혜를 사모하는 청년이다. 이전 교회에서 이단문제로 상처받고 어머니와 함께 등록한 자매이다.
2) 준성: 20 대 초반의 남자 대학생으로 가족이 다 함께 신앙생활하고 있다. 전에 대형교회에 주일예배만 참석했다가 사는 곳에 근접한 교회로 등록을 하였다.
3) 유이: 30 대 후반의 여자 성도로 이사하여 등록을 하였다. 밝은 미소로 답변을 하며 자신의 질병치유를 위해 기도로 집중하고 소극적인 성격에서 적극적인 자로 변하고 있을 기쁘게 생각하였다.
4) 성철: 30 대 후반의 남자 집사로 말이 별로 없는 조용한 집사이다. 주변의 여러 교회를 탐방한 후에 가족이 함께 등록하였다. 갑작스런 어머니의 장례에 교회의 집례에 감사해하고 있다.
5) 은순: 40 대 초중반의 여자 집사로 직장 때문에 이동하여 등록을 하였다. 특별히 4 명의 자녀를 두고 있으며 자녀 교육에 대해 관심이 많았고 교회내 동생 가족과 함께 신앙생활을 하고 있다.
6) 종훈: 40 대 중반 남성 집사로 신앙생활 7 년째이며 직장 때문에 이동하여 등록을 하였다. 안정적인 직장이나 업무로 피곤한 상태이며 허약한 체질이 기도제목이다. 부부가 열심이고 교회학교와 자녀교육에 관심이 많다.

7) 혜순: 50 대 초반의 여성집사로 전에 큰 교회에서 신앙생할하다 집근처의 교회로 이동하여 등록 하였다. 봉사와 교제에 대한 관심이 많다. 밝은 미소로 면담에 응하였다.
8) 홍수: 50 대 중반의 남자 집사로 중소기업체 대표이면서 성실한 가장이다. 별 말이 많지는 않지만 예수에 대한 지식에 알아가고자 하는 열망은 크다.

인터뷰를 진행하고 분석을 하면서 각 각의 문제와 관심도 그리고 변화하는 양상들이 다 양하게 나오고 있다는 것이 흥미로웠다. 물론 같은 공통점들도 많이 있었지만 자신들이 찾고자 하는 교회와 목사의 말씀 스타일, 교회의 분위기에 매우 민감하다는 것을 알게 되었다. 면담한 내용을 살펴보면서 반복되어지는 단어나 주제들을 코딩화하여 보니 큰 주제로 3 가지로 나눌 수가 있었다. 첫째는 동탄교회에 등록을 하여 새신자정착 프로그램 *뉴 라이프*을 경험하기전에 있었던 상황이나 몸, 마음가짐, 교회에 대한 관심사가 무엇인지를 알게 되었다. 둘째는 프로그램을 경험하면서 느꼈던 감정, 의식, 관계에 대한 주제들이 나왔다. 서로 관계를 존중하고 우호적인 친밀감, 교회나 그룹에 속함으로 안정감을 찾은 경우, 불안한 마음을 버리고 평안한 마을 가졌던 소속감, 프로그램을 위해 섬겼던 섬김이들의 섬김을 받아보면서 느꼈던 봉사나 섬김, 또한 프로그램속에 있었던 내용들 중에서 받은 성령의 은혜나 또 자신의 문제나 질병에 대한 치유, 소그룹 사이에 같은 조원들과 함께 토의하면서 받았던 감정들과 치유, 함께 기도하며 도전을 받았던 소그룹, 함께 어울려 지극정성으로 대접을 받았던 식탁(밥상)에 대한 관심이 많았다.

셋째는 프로그램을 경험한 후에 대한 모습이었다. 이전보다 달라진 언어, 가치관, 믿음과 같은 변화가 있었고 자신의 마음과 상황 그리고 육신까지 힘들었던 모습에서 회복되어진 점들이 있었다. 이제는 '내 교회, 내 소그룹'이라는 소속감이 깊어지면서 작은 소그룹이나 교회 공동체에 관심이 깊어졌다. 또한 교회나 섬김이들로 부터 받았던 환대에 감동을 받고 자신들도 환대의 사람으로 변화에 관심을 갖게 되었다. 이러한 과정을 거쳐 쉽게 정착할 수 있다는 데에 공감을 갖게 되었다.

1. 새신자 정착 프로그램 *뉴 라이프*를 경험하기 전

a. 등록 배경

최근 한국 갤럽조사에서도 성도가 교회를 정하는 첫번째 이유로 담임목사의 설교를 꼽았다.[145] 이번 면담에서도 담임목사의 설교라 말하였다. 그러나 그것만이 아니라 가족이나 친척들 그리고 교회 분위기가 자기 스타일에 맞는다고 해서 등록한 경우도 많았다. 이것은 새신자 정착에서 기존 구성원들과의 '관계'가 중요하며 교회분위기가 따뜻하거나 환대적인 분위기를 선호하는 것을 알 수 있다. 허브 밀러(Herb Miller)는 "비신자와 신자 양쪽 모두에게 교회에서 찾는 것이 무엇인가 라고 질문하였다. 그들은 모두 한가지 사실에 동의하였는데 그것은 회중의

---

145 교회성장연구소 편집부, 48.

분위기였다. 그들은 친절한 사람들이 있고 따뜻한 집과 같은 교회를 찾고 있었다."

라고 말한다.[146] 또한 교회의 새신자들 대부분 처음 교회에 나온 사람들이 아니라

직장 때문에, 이사관계로, 전에 교회에서 문제로 인해 이동한 교인들이라는 것이다.

포스트모던 시대의 사람들의 이동성에 대해 말해주고 있다:

> 미진: 전에 다닌 교회가 이단 신천지로 넘어가 문제가 있어 개척교회로 다시 섬기다가 동탄교회 등록하게 되었어요.
>
> 종훈: 천안에서 동탄으로 직장 때문에 이사했어요. 저의 부부와 맞는 교회를 찾다가 동탄교회 목사님 말씀과 교회 분위기가 좋아서 등록했어요.

b. 교회 관심사

명성훈은 새신자들이 바라는 관심에 대해 " 첫째, 하나님을 만나고자 하는 영적 욕구가 있다. 둘째, 추상적이고 고답적인 교리보다 삶을 변화 시킬 수 있는 구체적이고 생활적인 진리를 추구한다. 셋째, 자신이 교회에서 받아 들여지는 느낌, 즉 소속감을 얻기 원한다. 넷째, 익명성을 요구하기도 한다. 다섯째, 영적 필요, 생활적 필요, 사회적 필요, 심리적 필요와 같이 총체적인 것을 요구한다." 라고 말한다.[147] 면담한 새신자들의 관심은 교회가 자신을 어떻게 받아들여 주는가에 관심이 많았고 특히 자녀들의 신앙교육, 교회학교 교육에 욕구가 있었다. 또한

---

146 명성훈, *새신자 양육의 원리와 전략*, 22.
147 Ibid., 38-40.

하나님을 더욱 알고 영적인 요구도 있었다. 그런데 새신자들은 다른 교회에서 새신자에 대한 뜨거운 환대를 잘 못 느꼈다고 말하고 있다.

또 환대를 경험했다 하더라도 지속적인 관심이 부족했다는 것이다. 새신자 자신들에 대해 지속적인 환대와 관심을 바라고 있는 것이다:

성철: 교회에 등록한지 얼마되지 않아 어머니의 장례가 있었는데 교회에서 힘을 합쳐 장례식을 인도해 주셔서 감사했습니다.
은순: 아이들이 넷이나 있는데 이 교회에서 잘 정착하며 유치부 예배에 잘 드리고 있어 너무 좋아요.
혜순: 등록하기 전 다른 교회에 갔는데 아는 척도 안하고 친절하지 못해구요 새신자 프로그램도 경험하지 못했어요. 새신자가 왔을 때 친절하게 안내해 주었으면 좋겠어요.

c. 개인상황, 몸, 마음 상태

새신자들이 교회에 처음 나 올 때 느끼는 감정은 불안감과 어색함이다. 또한 신앙생할과 그 교회에 대해 잘 모르기 때문에 누군가 자신을 이끌어 주기를 바란다. 새신자는 새로운 문화에 적응하기 위해 긴장과 불안이 있기에 교회는 새신자가 경험하는 갈등과 혼란을 최소화할 수 있도록 최선을 다해야 한다.[148] 면담한 새신자들은 직장 때문에, 집을 이사해야 하는 것 때문에 지역과 직장에 새롭게 적응해야 하는 어려움들이 있었다.

148 Ibid., 35-6.

거기에다 전에 있었던 교회와 다른 낯선 교회에 적응하는 것도 영적으로 매우 어려운 문제들이었다. 전에 교회에서 문제로 상처받은 마음들로 마음을 쉽게 열지 못하였고 또한 자신의 건강 때문에 치유에 대한 소망도 간절하였다:

미진: 전에 교회가 이단 문제로 교인들이 흩어지고 또 개척교회에서 봉사하는데 그것이 너무나 버겁게 느꼈어요. 그때 힘들고 상처 받아 무거운 마음이었어요.

> 유이: 제가 몸이 많이 아팠던 시기였어요. 그때 저를 위해 중보기도 해주시는 속장님께 감동을 받았어요.
> 종훈: 제가 참여하기 전에 몸도 안좋고 마음도 신앙도 엷어지는 것 같았는데 치유에 대한 기대와 친교와 교제에 대한 소망이 있었어요.

면담한 새신자들은 교회에 등록하여 새신자 정착 프로그램인 <뉴 라이프>를 경험하기 전에 매우 낯설고 어색하였고 새로운 교회에 적응해야 하는 것 때문에 불안과 두려움이 있었다. 특히 우울증이나 여러 질병으로 마음과 신앙이 약해질 때 누군가의 환대와 사랑이 절실히 필요했던 것이다. 그럼에도 불구하고 마음이 상처나 믿음을 회복하고자 하는 열망들이 있었다.

2. 새신자 정착 프로그램 <뉴 라이프>에 대한 경험

a. 친밀감

캔 블랜차드의 *하이 파이브* 라는 책에서 조직 발전의 가장 중요한 기반을 한 단어로 표현하고 있는데, 바로 우호성이다. 조직 안에서 서로에게 우호적인 반응과 관계를 맺을 때, 조직의 목적과 목표를 이룰 수 있는 원동력을 갖게 된다는 것이다.

새신자들은 하나님과의 믿음의 관계이자 기독교적 삶을 말하는 바른 신앙생활과 교회의 교제권으로 스며들어가 기존 신자와의 융합을 원하여 정착하길 바란다.[149] 면담에 참여한 새신자들은 대부분 뉴 라이프를 처음 접하였을 때는 매우 불안하고 어색하였지만 점차 8주를 경험하면서 환대를 통해 친밀감이 더욱 깊어졌고 서로에 대해 우호적인 관계를 넘어 마음을 털어놓을 정도로 친밀한 관계로 발전하게 되었다:

> 준성: 섬김이들의 적극적인 환영과 뉴 라이프를 통해 마음의 문을 열 수 있었고 조 그룹내에 마음을 함께 나눌 수 있는 친구가 생기게 되었어요.
> 은순: 전 등록하기전에 소그룹에 참여하여 친밀감을 가졌지만 뉴 라이프를 통해서 친밀감이 더욱 확장되었어요. 친한 친구도 생겼구요.
> 종훈: 리더들의 적극적인 돌봄과 섬김이들의 환대에 처음에는 어색했지만 점차 닫혀진 마음이 열리고 함께 고민을 털어 놓을 수 있게 되었어요.

b. 소속감

새신자가 교회에 정착하기 위해서는 안정감, 소속감, 가치감이 확실해야한다는 것이다. 새신자들은 낯선 환경에 직면해 있기에 편안한 곳에 소속되거나 공동체속에 들어와 정착하기를 원한다. 그러나 새신자 정착 실패의 고질적인 문제인 '무관심'은 교회 공동체에 들어오지 못하고 방황하거나 결국

---

149 교회성장 연구소 편집부, 50-3.

떨어지는 것이다. 교회 안에서는 느껴지는 냉담함과 무관심은 새신자가 교회에 소속하고자 하는 기대감을 사라지게 만드는 것이다.[150]

환대를 받은 새가족은 자신이 처음 찾아온 교회에 더 쉽게 불안감에서 벗어나며 자신이 새로 찾은 교회에서 가치를 인정받고 있음을 느끼면서 자신이 소중한 존재임을 깨닫게 되고 '나도 이 교회의 한 가족'이라는 소속감을 갖게 될 것이다.[151]

이러한 문제를 *뉴 라이프* 프로그램과 이 속에 녹아져 있는 환대의 정신으로 편안하게 정착하여 소속감을 갖게 한다. 면담함 새신자들에게 환대하는 분위속에서 안정감을 찾았고 이제는 동탄교회가 내 교회라는 의식을 가졌던 것이다:

> 은순: 네 자녀를 키우면서 자녀들의 미래에 대한 부담감과 불안함이 있었는데 함께 기도해주시는 중보기도팀들과 조원들의 위로와 권면이 큰 힘이 되어 안정감을 찾고 내교회라는 마음이 들었어요.
> 흥수: 처음에는 서먹했지만 조원들과 남선교회에서 적극적으로 환영해 주시고 함께 자신들의 의견과 삶을 나눌 때 편안했어요.

c. 섬김(봉사)

환대는 섬기는 공동체의 핵심이다. 그리스도의 정신은 먼저 된 자가 나중 되고, 높고자 하는 자가 먼저 섬기고, 약한 자는 자신의 약함을 부끄러워하지 않고 강한

---

150 Ibid., 66-7.
151 박무종, 32.

자는 자신의 강함을 자랑하지 않는 공동체로서 그리스도의 대속한 사람을 덧입지 않으면 불가능하다. 지배가 아닌 섬김, 자발적인 헌신, 값없는 희생과 자기 죽음, 남을 비난하거나 판단하지 않고, 먼저 자신의 중심을 말씀에 비추어 돌이키고 또 각각 다른 사람의 일을 돌아보아 섬기는 공동체이다.[152] 면담을 통해서 새신자들은 리더와 헬퍼, 그리고 많은 섬김이들로부터 정성스러운 섬김을 대접받았고 그 섬김에 감동을 받고 다음 기수에서 자신들도 섬김이로 봉사해야 겠다는 결단을 갖게 되었다:

> 성철: 아이들은 교회학교에서 선생님들이 관심을 주고 하지만 성인 교인들은 이렇게 대접받는 시간이 흔치 않은데 리더와 헬퍼, 섬김이들을 통해서 대접받는 시간이 좋았어요. 섬김의 모습을 많이 보여 주신 것들이 좋은 경험이었어요.
> 혜순: 예수님 때문에 섬김이들로부터 이런 환대를 받을 수 있다고 생각하니 무척 감사하고 기뻤어요.

d. 치유와 은혜

우리 마음은 질병으로 인해 또는 마음의 상처로 인해 고통을 당한다. 특히 상처로 인한 내면의 마음은 너무나 복잡하고 혼란스럽다. 불안, 열등의식, 초조, 긴장, 분노, 우울, 율법주의, 불신, 자기중심성, 죄책감, 노이로제, 정신분열증, 고독감, 정신 집중이 안됨, 강박증, 공포심, 공황감, 결벽주의, 피해의식, 자아상실, 감정의 기복, 대인관계의

---

152 최경순, 286.

곤란, 친밀치 못한 결혼 생활, 관계의 파괴로 아픔을 겪는다.[153] 이러한 내면의 치유와 질병의 치유는 *뉴 라이프* 성령의 날에 행해지는 성만찬, 세족식, 성령의 기도의 시간을 통해서 은혜를 받아 치유의 경험을 하였다. 또한 그룹 토의 시간에 함께 타인들의 이야기를 들으면서 치유받고 자신의 것을 털어놓을 때도 치유의 경험을 하게 되었다:

> 유이: 제가 병원에서 심장이 안 좋다는 얘기를 들었을 때 리더에서 말씀하였을 때 함께 눈물로 기도해주고 공감해주었을 때 감동을 받아 치유의 경험을 했어요.
>
> 종훈: 함께 그룹원간에 토론하면서 제가 내 자신의 힘든 것, 질병으로 고생하는 것 등, 다른 사람들에게 얘기하지 못하는 것을 털어 놓았을 때 치유의 경험을 했어요. 털어놓는 것 자체가 치유인 것 같아요.

e. 소그룹

소그룹은 몇몇이 공통의 관심사를 나누는 환경이며, 멤버들간의 긴밀한 대화를 통해 친밀도를 높이게 되여 상대방에 대한 이해를 잘 하도록 해주는 공간이 된다. 하워드 스나이더는 소그룹의 특징 중의 하나가 개방성으로 누구나 특별한 조건 없이 참여할 수 있고, 환영받는 구조라고 본다. 또한 소그룹은 다른 형식보다 인격적 만남이 이루어지는 곳이라고 말한다.[154] 클라우스 이슬러(Klaus Issler)는 환대는 '서로 알지 못하는 사람들이 앞으로 관계를 맺어 갈 수 있는 다리를 놓아 주는 것'으로

---

153 송재봉, "청년부를 위한 내적 치유에 관한 연구" (Th.M.thesis., 장로회신학대학교, 2011), 27.
154 Snyder, *The Problem of Wineskin 새 포도주는 새부대에*, 161.

말하면서 특별한 우정을 시작할 수 있는 개방적인 소그룹을 통해서 관계 맺는 능력을 개발될 수 있고 오랜 시간이 걸리지만 깊은 우정으로 발전해 갈 수 있는 사람들을 만날 수 있다고 본다.[155] 이슬러는 환대를 통해 우정의 관계발전을 말한다. 우정은 단순히 타인과의 관계만을 위한 것이 아니라 우정은 하나님과 친밀해질 수 있는 능력을 발전시키며, 공동체의 질을 풍요롭게 발전시키는 요소이다. 환대가 단순히 인간적 관계가 아니고 신적인 요소, 하나님의 환대가 개입하는 것처럼 환대를 통한 우정의 관계는 하나님과의 관계까지 영향을 주는 것임을 말한다.[156] 소그룹을 통해 이루어진 환대는 그룹원들과 깊은 우정을 만들어가는 것이다.

면담한 새신자들은 소그룹별로 토의하는 시간에 가장 활발하게 활동력을 발휘하였다. 처음에는 어색하였지만 후에는 함께 토의하는 시간이 모자랄 정도였다고 한다. 쉽게 개방하게 되고 다른 사람들의 신앙의 경험을 통해 피드백이 되고 진실하게 열린공간에서 쉽게 마음을 터 놓고 얘기 할 수 있는 시간들이었다:

준성: 함께 그룹별로 토의하는 시간이 제일 인상적이었어요. 다른 조원들의 이야기를 통해 많은 도전을 받게 되었어요.
흥수: 하나님을 아는 지식에 관심이 있었는데 조원들과 토의하는 시간에 하나님에 대해서 점점 더 알아가게 되었고 주님의 은혜로 변화를 경험하게 되었어요.
유이: 서로의 이야기를 통해 각자 다 하나님의 응답하심이 있음을 느꼈어요. 서로의 이야기를 듣다보면 내 자신의 신앙에 동기부여도 되고 새롭게

155 손성수, 107.
156 Ibid., 108.

도전할 수 있는 마음도 생기게 되요. 자유스러운 소그룹을 통해
믿음이 더 깊어지는 것 같네요.

f. 식탁(밥상)

요한복음 21 장에 예수님께서 베드로와 제자들에게 밥상을 차려주시는 장면을 조은하 교수는 예수님의 환대의 모습을 보여주고 있다고 한다. 함께 밥상을 대한다는 것은 환대의 가장 따뜻한 모습이요, 받아들임의 모습이다. 환대의 밥상을 통해 베드로는 주님 앞에 사랑한다는 고백과 함께 다시 일어설 수 있었던 것이다. 결론적으로 함께 식탁에 마주 앉는 다는 것은 첫째, 우리는 모두 한 식구라는 것을 기억하는 것이다. 함께 밥상을 할 수 있을 때 우리는 더불어 사는 삶을 사는 것을 실천하는 것이다. 둘째, 밥상이 소통의 자리가 되어야 한다. 밥상에서는 자신의 맘을 열 수 있는 소통의 자리가 되는 것이다. 셋째, 밥상을 통해 환대의 정신을 기억하는 것은 하나님이 창조세계를 통해 우리를 환대하신 창조의 은총을 기억하는 것이다.

면담한 새신자들은 다른 어떤 식탁보다도 더 정성스럽게 그리고 특별한 음식으로 대접받으면서 조원들과 함께 대화를 나누는 시간들이 행복했었다고 말한다. 특히 음식을 서빙해주는 분들이 나이가 많으심에도 불구하고 최선을 다해 시중을 드는 것을 감동을 받았다:

성철: 많은 분들이 새신자들을 위해 정성스럽게 음식을 준비하고 섬기는
것에 참 잘 대접받고 있다고 생각했어요.
유이: 식탁에서 함께 조원들과 음식을 먹는 시간이 제일 즐거웠어요.

정말로 환대받는 느낌이었어요. 연로하신 분들이 서빙해주시는
모습에 몸 둘 바를 모르겠더라구요.

3. 새신자 정착 프로그램 <뉴 라이프>를 경험 한 후

a. 변화

누가복음 19 장에 예수의 환대를 경험한 삭개오는 삶의 변화를 느끼게 되어 자신의 소유의 절반을 가난한 자들에게 나눠주기로 할 뿐 만 아니라 남을 속여서 빼앗은 것이 있다면 네 배나가 갚겠다고 고백한다. 이런 변화에 예수는 구원의 축복을 허락하신다. 사도 바울은 다멕석에서 예수를 만나 환대의 사람들, 아나니아, 바나바를 통해서 환대를 경험하고 자신도 환대의 사람으로 변화되는 것이다. 이런 변화는 엄청난 축복으로 이어지고 있다. 또한 자신의 변화를 겪음으로 자신의 삶에 활력이 생기고 공동체는 새로운 모습으로 영향력을 주고 있는 것이다.

면담한 새신자들에게도 <뉴 라이프>를 경험하고 많은 변화를 경험하게 된다. 섬김의 기쁨을 체험하고 전에는 형식적으로 행하던 봉사도 기쁨으로 섬기고 봉사하게 된다. 소극적인 성격에서 적극적인 성격으로 변하고 자신들의 믿음도 함께 성장하게 됨을 느끼고 있는 것이다. 타인을 사랑할 수 있는 사람으로 변화되고 설교시간에 졸지 않고 더 하나님을 아는 지식에 관심을 갖게 되었던 것이다. 특히

기도하지 못했던 이들이 특별새벽기도회에 참석하여 은혜를 받는 변화를 경험하게 되었다:

준성: 성가대에 봉사하기 싫은 마음이 없어진 것이 가장 큰 변화입니다. 기쁜 마음으로 봉사할 수 있다는 것이 너무나 좋았습니다.
유이: 자발적으로 봉사하려는 마음이 생겼구요, 섬김을 받았기에 섬기는 자로 살아갈려구 합니다. 특히 안정감있는 믿음은 저에게 큰 변화 입니다.
혜순: 성도간의 애착이 깊어지구요 타인을 사랑할 수 있는 사람으로 변화 되더라구요. 무엇보다 기도를 잘 못했는데 기도할 수 있는 자로 믿음이 성장한 것이지요.

b. 회복

정태기는 *아픔, 상담, 치유* 라는 책에서 누가복음 8 장에 예수는 씨뿌리는 비유를 통해 길바닥 마음, 바위덩어리 마음, 가시덤불 마음을 소개하고 있다. 이러한 마음들은 병적인 마음이라고 말한다. 그러나 예수의 치유 사역, 병든자를 향해 불쌍히 여기고 긍휼히 여기는 환대를 경험한 사람들은 병들었던 마음이 치유되고 질병으로 고통당했던 육신이 건강한 모습으로 회복되는 것을 경험한다. 예수는 하나님 나라를 선포하고 우리를 구원하시기 위해 오셨고, 병든 자를 치유해주시며 병든 관계, 병든 믿음을 다시 회복시켜 주시는 사역을 하셨다.[157]

---

157 정태기, *아픔, 상담, 치유* (서울: 상담과 치유), 162-6.

면담한 새신자들의 가장 큰 회복은 믿음의 회복이었다. 한 새신자는 일관되게 하나님의 지식을 알기를 원했고 결국 <뉴 라이프>를 통해 믿음의 회복을 경험하여 기쁘게 생활하고 있다. 또한 우울증이 치유되어 마음이 회복되었고 무디어졌던 신앙이 회복되어짐을 경험하였다:

> 성철: 신앙의 자극, 목사님과 다양한 사람들의 생각을 들으면서 무디어졌던 신앙에 대해 도전을 받은 점입니다.
> 종훈: 몸과 마음이 뉴라이프를 마치고 가벼워지고 영적인 모습까지 기쁨으로 회복되어졌어요.
> 흥수: 믿음이 연약하여 하나님을 더 알기 위해 기대했는데 점점 하나님을 알게 되었고 기도할 수 있는 자로 변화되었어요. 또 말하는 것이나 생각하는 것, 가치관이 예수님의 말씀에 순종하게 되었네요.

c. 공동체

이전에 말한 것처럼 초대교회는 환대공동체로 발전하게 되었다. 그들은 공동체내에서 뿐만 아니라 새로 만나는 믿음의 가족들을 신분과 계층, 민족과 성을 초월하여 용납하고 기쁨으로 영접하여 깊은 교제를 나눔으로써 평등공동체를 이루었다. 또한 공동체내의 누군가가 어려움을 당할 때는 끝까지 책임을 지고 보호해 주었을 뿐만 아니라 마음껏 활동을 할 수 있도록 도와 주었다. 그로 인해 초대교회 공동체는 교회 밖의 사람들로부터 칭찬을 받게 되었고 교회안으로는 평안하여

든든히 서감으로 건강한 공동체로 부흥하게 되었다.158 교회공동체가 환대의 공동체를 이룰 때 그 공동체는 건강하게 부흥하게 된다. 서로 섬기고 돌보려는 무조건 적인 환대를 경험한 구성원들의 공동체이기 때문이다.

면담에 임한 새신자들은 '내교회, 내 청년부, 내 속회"라는 소속감을 가지면서 동탄교회 공동체의 일원이 되었음을 기쁘게 여겼다. 조원들과 함께 그리스도의 몸된 교회의 지체가 된 의식을 갖게 되었다:

> 준성: 엄청난 환대를 해 주시니까 새신자들이 집 같은 아니 집보다 더 좋은 분위기를 느끼게 되어 교회가 더 가깝게 느껴지고 '내 교회' 라는 생각이 들구요.
> 혜순: 뉴라이프를 경험하고 속회, 여선교회 소그룹을 통해 동탄 교회 공동체 일원이 되었구나 느끼게 되었구요. 앞으로도 우리 교회가 사랑의 공동체로 환대의 공동체로 밖에 까지 소문이 났으면 해요.
> 성철: 조원들과 교제시간이 깊어지고 친밀감이 확대되어 함께 봉사하는 것이 즐겁고 감사해요.

d. 환대의 사람

예수는 제자들과 무리들과 함께 식탁을 나누면서 하나님의 풍부하심의 축제로 초대 하는 것이다. 복음서에 보면 소외당하는 사이에서 예수의 식탁에서 대화를 나누며 삭개오의 이야기와 비유 말씀들(잃어버린 양, 일어버린 동전, 탕자, 선한 사마리아 사람 등)에서 환대를 말하고 있다. 예수는 환대의 주인이셨다. 나그네와

158 박무종, 20.

가난한 자, 세리, 죄인들의 친구로 동일시하시며 환대하는 자들이 하늘나라에 축제에 참가하게 되는 것이다. 바울은 환대를 통해 새로운 인간으로 변화됨을 소망하고 "(롬 12:13) 성도들의 쓸 것을 공급하며 손 대접하기를 힘쓰라"라고 충고했다.159 히브리 공동체도 "(히 13:1) 형제 사랑하기를 계속하고 (히 13:2) 손님 대접하기를 잊지 말라 이로써 부지중에 천사들을 대접한 이들이 있었느니라" 환대의 사람으로 살기를 요청하고 있다.

이처럼 환대는 모르는 이들을 포함한 형제와 자매 신도들에게 무엇인가를 전달하는 수단이 되고, 그래서 물건과 봉사의 새로운 분배가 하나님의 섭리의 보호 아래 생겨난다. 특히 누가복음과 사도행전에 이런 전달은 모든 인간에세로 확장되고 있다. 결국 환대는 복음의 교제를 창조하고 계속케 하는 촉매가 된다. 환대를 경험한 사람은 환대를 실천하는 환대의 사람으로 거듭나는 것이다. 상처입은 치유자가 자신의 상처로 치유받고 그 상처를 받은 사람들의 치유자로 나서는 것과 같다.

면담한 새신자들은 *뉴라이프*를 통해 환대를 경험하고 환대의 사람으로 거듭나게 되었음을 고백하고 있다. 교회에서 형식적인 마음으로 사람들을 대하는 것이 아니라 진실된 마음으로 섬기며 환대의 삶을 살고자 하였다. 타자를 이해하는데

---

159 Ibid., 22.

점진적인 발전을 가져왔고, 소외계층을 찾아가 섬김과 환대의 모습을 전하려는 욕구가 생겼다:

> 미진: 환대를 경험하고 저도 적극적으로 기도의 자리에 함께 나 올수 있도록 남에게 권면하고 있어요. 남을 형식적인 마음으로 대하는 것이 아니라 내가 받은 환대를 그대로 전해주고 싶어요.
>
> 유이: 우리 아파트에 불신자 엄마들에게 하나님의 은혜, 복음을 전해주고 다닙니다. 나의 아팠던 것을 치유받은 것에 대해 이야기해 주고 그들이 주님의 은혜안에 들어오도록 환대하고 있습니다.

e. 정착

새신자 정착에 대한 분명한 목표는 단순히 교인을 늘리데 있는 것이 아니라 사람을 사랑하고 그들이 공동체의 구성원이 되어 건강한 신앙생활을 잘 하게 하는 것이다. 또한 새신자들이 교회 공동체안에서 변화된 삶을 살고 예배자의 삶을 살게 하는 것이다. 그리고 새신자 정착은 단순히 습관적으로 다니도록 만드는 것이 아니라 교회의 가족으로 살게 하는 것이다. 그리스도의 제자의 삶을 살게 하고 환대하는 사람으로 타자를 주님 섬기듯이 섬길 수 있는 제자로 살게 하는 것이다. 또한 지역사회에 소외계층들을 돌보고 봉사하며 사는 신자로 살게 하는데 목적이 있다.160 새신자 정착을 위해 환대신학의 기초를 세우고 교회 공동체에 새신자들을 환영하고 섬김으로 소속감과 위로와 평안을 받고 믿음의 소망으로 행복하게

---

160 교회성장연구소 편집부, 29-30.

적응하며 살 수 있도록 도울 때 새신자는 정착하여 주의 제자로 성장하게 되는 것이다. 면담한 새신자들은 가족들이 함께 잘 정착할 수 있었다. 지속적인 새산자들에 대한 관심은 믿음의 사람으로 변화되고 내교회 의식인 소속감을 갖고 정착하게 되었다:

> 은순: 아이들이 교회에 잘 적응하여 더 쉽게 가족들이 정착하게 되네요. 지속적으로 관심을 갖고 인도해주셔서 이제는 내교회로서 봉사하고 섬기고 있어요.
>
> 혜순: 뉴 라이프를 통해 우리 남편이 변화되니 우리 가족이 쉽게 더 정착할 수 있었네요. 남편의 입에서 성령의 은혜라고 말하고 봉사 하고 싶다고하니 거듭난 사람으로 변화되었네요. 주님의 제자로 살고 싶어 해요.

Chapter 6

동탄교회 새신자 정착을 위한 프로그램 *뉴 라이프* 실제

A. 섬김이 환대 교육과 훈련

새신자인 게스트를 섬기는 섬김이들이 먼저 8주 동안 있을 과정과 목적에 대해서 배우며 2주간의 훈련을 한다. 또한 팀 별로 나누어 계획을 세우고 준비한다.

1. 뉴 라이프 목적

① 구원의 확신을 갖게 하고 예수의 제자로 정착하게 한다.

② 성령의 은혜를 받아 지속적으로 그리스도인의 빛과 소금의 역할을 감당하게 한다.

③ 예수의 환대정신과 섬김의 삶을 배우고 이웃에게 환대의 사람으로 섬기며 봉사할 수 있는 영적 재생산의 제자로 길러낸다 (마태복음 25장, 빌립보서 2장).

"(골로새서 3: 23) 무슨 일을 하든지 마음을 다하여 주께 하듯 하고 사람에게 하듯 하지 말라 (골 3:24) 이는 기업의 상을 주께 받을 줄 아나니 너희는 주 그리스도를 섬기느니라"

④ 자신의 은사를 개발하여 동탄 교회의 공동체를 위해 헌신과 봉사의 삶과 지역 사회를 함께 섬길 수 있는 자로 길러낸다.

2. *뉴 라이프*의 의미

① *뉴 라이프*는 누구든지 환영한다. 새신자일 뿐만 아니라 성령의 은혜를 사모하고 주님의 은혜와 환대를 경험하고 싶은 사람은 누구나 환영한다.

② *뉴 라이프*는 웃고 즐기며 배운다. 서먹서먹한 관계를 없애고 유머로 밝은 분위기를 조성하며 즐거운 마음으로 말씀을 배운다.

③ *뉴 라이프*는 함께 식탁에 모여 음식을 나눈다. 정성스러운 식탁을 통해 친밀함과 감동을 나눈다.

④ *뉴 라이프*는 서로가 서로를 돕는다. 지체는 어느 한 곳이 아프면 다 아픈 것처럼, 함께 아파하고 함께 반응하는 것이 필요하다.

⑤ *뉴 라이프*는 무엇이든지 물어 볼 수 있다. 성경말씀과 신앙생활에 대해서 궁금한 것이 있으면 무엇이든지 물어볼 때 끝까지 잘 경청해 주고 그 질문에 성심껏 답변을 해주어야 한다.

3. *뉴 라이프*의 구조

*뉴 라이프*는 8 주 동안 새신자를 게스트라 하고 돌보는 이들을 섬김이라 한다. 8 주간 동안 섬김이들이 환대하며 돌보고 8 개조에 리더와 헬퍼들 그리고 게스트 6 명으로 한 조를 구성한다. 시간은 매주 주일 오후 6 시부터 9 시까지 실시한다.

① 운영 팀: 영적 지도자(담임 목사)와 전체 운영자, 위원장이 운영을 하며 총괄한다. (게스트, 섬김이 모집과 편성)

② 리더와 헬퍼: 각 조의 게스트를 직접 섬기고 돌본다. 전화, 문자, 만남을 통해서 수시로 관심을 갖고 돌보며 소그룹 토의를 이끌어 간다.

③ 사무, 회계 팀: 각종 큐시트를 작성하고 문서 정리와 재정을 집행한다. 성만찬식, 세족식, 수료식, 생일 축하식을 담당한다.

④ 데코 팀: 게스트들이 만남을 갖고 뉴 라이프를 진행하는 장소, 식탁과 그 공간들을 분위기 있게 장식을 한다.

⑤ 만찬 팀: 8 주 동안 게스트를 위해 맛있고 정성스런 음식을 준비하여 대접한다.

⑥ 서빙 팀: 게스트들이 최고의 대접을 받을 수 있도록 돕는다.

⑦ 설치 팀: 강의실 탁자와 의자를 세팅하고 식당의 식탁을 세팅하는 등 게스트들이 편안하게 할동 할 수 있도록 돕는다.

⑧ 중보 기도 팀: 게스트들이 8 주동안 은혜 받고 잘 수료할 수 있도록 중보기도하고 게스트들의 기도제목을 위해 중보 기도한다.

⑨ 영상 팀: 게스트들과 섬김이들의 활동을 촬영하고 포토제닉 상을 준비하고 토크 말씀 시간에 자료 영상을 준비한다.

⑩ 유아 관리 팀: 게스트들의 자녀와 섬김이들의 자녀를 돌보아 준다. 유아 관리 팀에서 자체 프로그램으로 아이들을 돌본다.

⑪ 찬양, 율동 팀: 뉴 라이프 시작과 끝, 그리고 성령의 날에 찬양과 율동을 담당한다.

4. 뉴 라이프 섬김이의 자세

① 새신자(게스트)의 입장을 갖고 뉴 라이프에 참여하여 섬긴다.

② 새신자(게스트)가 교회안에서 느낄수 있는 여러 감정들을 가져본다.

③ 새신자(게스트)입장에서 예배를 드리고 말씀을 듣는다.

④ 새신자(게스트)의 시각으로 교회에 대한 전반적인 사항을 점검한다.

⑤ 새신자(게스트)를 예수의 환대정신으로 섬긴다.

5. 소그룹 토의의 섬김이 리더, 헬퍼 지침

① 목적: 토크 내용을 깨닫게 하고 확신시키며, 주님 가까이로 인도하고, 상호간에 친밀하고 개방적인 교제를 유도한다.

② 토의 환경: 가정적인 분위기를 만들고 원형의 테이블을 준비한다.

③ 그룹 토의 인도 지침:

ⓐ 가르치는 태도를 갖지 말고 경청해주어 한다.

ⓑ 토의가 주제를 벗어나지 않도록 주의하고 토의 시간을 지켜준다.

ⓒ 게스트들이 자신의 의견을 말하게 하고 토의에 참여할 수 있도록 돕는다.

ⓓ 항상 웃으며 관심을 보이고 격려해야 한다.

ⓔ 기도로 시작하고 기도로 마쳐야 한다.

ⓕ 리더나 헬퍼는 가능한 경청하고 게스트가운데 한 사람이 대화를 독점하지 않도록 주의한다.

ⓖ 정답을 끌어내려 하지 말고 각자의 의견을 존중하라.

ⓗ 토의의 방향에 대해 미리 생각하고 말을 촉진시킨다.

ⓘ 잘 알지 못하는 질문이 나왔을 때, 메모하여 다음에 잘 말씀 드린다.ⓙ 항상 게스트들을 신뢰하고 무조건적인 환대를 경험할 수 있도록 게스트 편에 서야 한다.

④ 소그룹 토의가 잘 이루어질 수 있도록 약한 리더쉽, 지배적인 리더쉽을 버리고 균형잡힌 리더쉽을 발휘해야 한다.

⑤ 게스트들을 위해 기도하고 8 주동안 은혜받을 수 있도록 기도한다.

⑥ 게스트들이 제자로 세워질 때까지 관심을 가지고 돌보아 준다.

⑦ 리더와 헬퍼, 또 게스트들 간에 상호 조화가 잘 이루어 지도록 서로를 인정해주고 존중해 주는 분위기를 유지해야 한다.

B. 새신자 정착 프로그램 *뉴 라이프*

1. 환영

게스트들이 매주 입장할 때 찬양팀들과 리더와 헬퍼들이 VIP 를 맞이하듯 환호하며 축복송을 불러주며 환영한다. 최고의 열렬한 환호와 영접이 처음에는 어색한 것 같지만 게스트 인생의 최대의 영접과 감동을 받는 시간이다.

2. 만찬

게스트를 위한 만찬은 고급스러운 레스토랑 분위기를 연출하고 음식도 매주 종류별로 다양하게 준비하여 대접한다. 서빙팀이 식사하는 동안 즐거운 식사가 되도록 옆에서 시중을 든다. 또한 특별 이벤트를 통해서 식사하는 동안 재능있는 교우들의 찬양, 연주, 꽁트 같은 순서로 즐거움을 배가 시킨다.

3. 토크 (궁금한 말씀)

게스트들이 가장 궁금하게 생각하는 말씀이나 주제, 또는 게스트들에게 필요한 신앙의 지식을 재미 있으면서도 진지하게 말씀중심으로 전한다. 8 주동안 예수님이 누구신지? 복음과 구원의 확신은 무엇인지? 성경말씀과 기도에 대해서? 성령과 성령충만은 무엇인지? 전인 치유는 무엇인지? 복음 전도와 교회는 무엇인지? 에 대해 교재와 영상을 이용한다.

4. 소그룹 토의

매주 토크의 주제를 함께 공부한 후 조별로 리더와 헬퍼와 함께 게스트들이 그 주제를 가지고 토의한다. 소그룹을 토의할 때 리더는 모든 게스트들이 함께 참여할 수 있도록 이끌어주고 게스트들이 자신들의 이야기를 털어놓고 또 다른 게스트들의 이야기를 들으면서 역동이 일어나고 도전을 받거나 치유의 역사도 일어난다.

5. 중보기도

게스트들을 위해 중보기도팀이 중심이 되어 그들의 기도제목을 받아서 집중적으로 기도해준다. 또 마지막 수료할 때까지 영적인 역사가 일어날 것을 기대하며 기도한다. 리더와 헬퍼도 함께 중보기도한다. 누군가가 자신들을 위해 계속 중보기도해주고 있다는 것을 알고 게스트들은 더욱 감동을 받고 참여한다.

6. 유아 돌봄

게스트들이 뉴 라이프에 집중해서 참여할 수 있도록 그들의 어린 자녀들을 돌보아준다. 자녀들도 뉴 라이프 할 동안에 말씀과 여러 활동을 통해 즐거운 시간을 함께 가진다.

C. 새신자 은혜의 날 성령의 날

성령의 날은 특별히 토요일 오후 2 시부터 저녁 9 시까지 운영한다. 게스트들이 공동체 의식도 갖게 하고 성령의 은혜를 받아 믿음의 도전을 받거나 믿음의 회복이 있기를 목표한다.

1. 공동체 놀이

게임이나 레크레이션을 통해서 서로의 마음을 열고 서로 함께하는 공동체의 구성원임일 느끼게 한다.

2. 성만찬

그리스도의 보배로운 몸과 피를 기념하며 우리 모두가 주님의 제자로 구원의 은혜를 베푸신 십자가를 기억한다 (고린도전서 11:23-25).

3. 세족식

제자들의 발을 씻기시는 예수의 섬기시는 모습을 세족식을 통해 실천한다. 예수와 제자들이 하나됨을 확인 한 것처럼 예수 안에서 한 가족임을 확인하고 예수의 겸손히 낮아지심을 통해 삶의 본을 보여 준다 (요한복음 13:3-17).

4. 성령기도회

게스트들이 함께 기도하여 성령의 은혜를 받을 수 있도록 돕는다. 회개기도와 성령의 은혜, 성령 충만함, 치유를 위해 기도한다. 특히 원형으로 둘러 앉아 한 명씩 기도제목을 내놓을 때 그의 영혼을 위해 간절히 합심과 통성으로 기도해준다.

D. 토크 내용 (궁금한 말씀)

1. 예수님은 누구신가?

예수는 단순히 세계 4 대 성인중의 하나가 아니라 참 구원의 하나님의 아들이며 참 인간이심을 알게 한다. 예수의 십자가의 대속의 은혜와 예수를 영접하는 방법인 믿음을 소개한다.

2. 복음과 구원의 확신은 무엇인가?

구원은 하나님이 주신 선물인데 구원을 얻는 방법과 구원의 확신을 통해서 천국의 소망과 영광에 대한 소망을 갖게 한다.

3. 성경말씀은 무엇인가?

성경은 다른 종교의 경전과 어떻게 다르며 왜 하나님의 말씀인지? 그리고 성경의 능력은 소개하고 성경의 말씀을 가까이 하며 읽을 수 있도록 안내해 준다.

4. 기도는 무엇인가?

왜 주께서 깨어 기도하며 주기도를 가르쳐 주셨는지와 항상 기도해야 하는 특권을 가르친다. 기도할 때 자신을 위한 기도, 남을 위한 중보기도, 하나님의 영광과 뜻대로 하는 기도의 단계로 나아가야하며 하나님은 우리의 기도에 다양하게 응답하신다는 것을 안내해 준다.

5. 성령과 성령충만은 무엇인가?

성령은 인격적이신 분이시며, 보혜사로서 우리와 영원토록 함께 하시는 하나님이심을 알게 한다. 또한 삼위일체로의 성령과 성령이 개인과 교회, 공동체에 역사하시는 일들을 소개한다. 그렇다면 어떻게 성령을 받고 충만함을 받을 것인가? 에 기도할 때 성령충만함을 받고 회개할 때, 말씀을 들을 때, 찬송할 때, 안수를 할 때 성령충만함을 받을 수 있음을 성경적으로 안내해 준다. 마지막으로 우리 안에 성령이 임하시기를 사모하고 믿고 기도하기를 안내해 준다.

6. 전인 치유는 무엇인가?

인간의 영, 혼, 육은 유기적으로 서로에게 영향을 미치고 있기에 질병에 걸리게 되면 전인적으로 고통을 받게 되는데 어떻게 전인적인 고통에서 벗어나 전인적인 건강으로 나갈 수 있는지를 소개한다. 구원으로 인도하시는 하나님은 전인적으로 치유하시는 분이시며 예수도 모든 죄악과 질병을 치유하시며 구원으로

치유해주시는 전인 치유해주시는 분이시다. 특히 씨뿌리는 자의 비유를 통해 인간의 병든 마음을 치유하는 길을 소개한다.

7. 전도는 무엇인가?

예수가 이땅에 오셔서 소원했던 것, 아버지 하나님이 뜻이었던 복음전파, 하나님의 백성을 삼고 그의 나라가 확장되기를 원하는 전도에 대해 소개한다. 전도해야 하는 이유와 전도자가 가져야 할 자세, 전도자의 축복에 대해서 말한다.

8. 교회는 무엇인가?

교회는 구약의 의미인 '카할'로서 '부름 받아 모인 공동체'이고 신약의 의미인 '에클레시아'는 '하나님께로부터 부름 받아 모인 무리'이다. 그러기에 교회는'예수 그리스도를 믿어 구원받은 성도들의 모임,공동체'라 말할 수 있다. 교회는 하나님의 집으로, 그리스도의 몸으로, 그리스도의 신부로서의 의미를 말한다. 교회의 사명을 알게 하고 그리스도의 공동체의 구성원인 모두가 교회 중심의 삶을 살아가도록 안내해준다.

E. 수료식

8 주간의 과정을 마치고 나면 수료식을 주일 오후 찬양 예배 때 갖는다. 모든 리더, 헬퍼, 섬김 이들, 그리고 성도들이 수료하는 게스트들을 축하하기 위한

자리이며 게스트들이 받았던 은혜를 간증하는 자리이기도 하다. 게스트들이 간증을 나눌 때 섬김 이들은 함께 도전과 은혜를 받는다.

Chapter 7

나오는 말

한국교회의 성장이 주춤하고 오히려 감소추세라는 위기 앞에 교회마다 갈등을 겪고 있다. 저마다 여러 가지로 다양한 요인들을 찾고 있지만 나는 새신자들이 정착하지 못하는데 있음을 발견하였다. 실질적으로 교회가 새신자들에 대해 무관심하거나 또는 새신자 정착에 관심 갖더라도 교회성장의 수단으로 생각할 때 문제가 있는 것이다. 특별히 새신자들을 위한 신학의 부재는 어떤 프로그램을 도입한다 하더라도 그 생명력이 오래가지 못하는 것이다.

스테파니 스펠러(Stephanie, Spellers)도 *근본적 환영* (*Radical welcome : embracing God, the other, and the spirit of transformation)* 라는 책에서 '환대는 교회나 교회공동체 구성원들이 가져야 할 가장 근본적인 영적인 실제 임'을 말하고 있다.[161] 스펠러는 환대를 근본적인 환영이라 표현하면서 이것은 단지 양적인 성장을 위한 것이 아니라 교회나 교파, 사회에서 주변인으로 밀려나거나 소외된 사람들을 하나님의 포옹으로 변화되는 존재로 이끄는 영적 실제이라는 것이다. 근본적 환영은 어느 공동체에 초대되어 동화되거나 협력하는 관계가 아니라 성육신하는 것을 목표로 삼는다. "이 성육신의 의미는 예수님이 우리 안에 그의 집이 만들어지고

---

161 Stephanie Spellers, *Radical Welcome: Embracing God, the Other, and the Spirit of Transformation* (New York: Church Publishing, Incorporated, 2006), 11.

주안에 우리의 집이 만들어지도록 허용하는 것이다. 주는 하나님의 친밀감으로 우리가 주가 거주하는 공간으로 들어 올 수 있도록 제공해주시고 택해주심으로 초대하고 있는 것이다."[162] 이러한 근본적인 환영 즉 환대가 교회나 공동체에 이루어질 때 사람과 소외된 자들은 새로운 변화를 경험하게 된다. 또한 근본적으로 하나님의 환영을 경험하는 사람들에게는 기쁨이 있는 것이다.

이러한 면에서 성서속에 나오는 '환대', '예수의 환대'의 주제는 매우 중요한 신학으로 발전하여 '환대 신학'의 틀을 만들고 그 환대신학의 기초로 새신자 정착에 대한 실제 프로그램이 지속된다면 한국교회의 갈등이 해결되고 위기에서 벗어날 수 있다고 본다.

폴(Pohl)이 말한 대로 환대는 성서와 기독교 전통에서 가장 좋은 것이나 '가장 어려운 것'이라는 것 때문에 현대인들이 의도적으로 외면하기 쉬운 경향이 있다고 말한다.[163] 그럼에도 우리는 환대의 의미를 깨닫고 우리의 삶의 현장에서 회복되어져야 하고 교회 내에서도 환대를 기초로 하는 새신자 정착 프로그램이 필요한 것이다.

포스트 모던 시대를 살아가는 현대인들의 특징은 개인주의, 소외감, 박탈감, 쉽게 이동하는 문화가 있다. 이러한 현대인들이 교회에 새신자로 낯설은 방문을

---

162 Ibid., 35

163 손성수, 116.

하였을 때 교회는 마치 나그네나 이방인과 같은 새신자를 하나님의 환대로 맞이해 주어야 한다. 마치 새신자는 하나님이 보내주신 하나님의 선물로 여길 때 하나님의 환대로 맞이 할 수 있다.

하나님의 환대는 모든 인류를 향한 구원과 용서와 사랑으로 표현되고 있기에 우리 모두는 하나님의 환대속에 존재하고 있는 것이다. 더 나아가 낯선이를 사랑하고 환대하는 것은 찾아오시는 하나님을 영접하는 것과 같다.

이미 이 시대는 이방인과 같이 사는 존재들이 우리 주변에 현존하고 있다. 가난한 자들, 노숙인들, 이주 외국 노동자들, 탈북자들은 우리의 환대의 손길을 바라고 있다. 이들을 위한 환대의 윤리적, 철학적 사고는 레비나스나 데리다를 통해 도전을 주고 있다.

특별히 타자를 향한 무조건적인 환대는 예수의 환대에서 그 해답을 찾을 수 있을 것이다. 나는 이러한 환대의 신학을 기초로하여 *뉴 라이프* 라는 새신자 정착 프로그램을 시행했을 때 놀라운 것을 발견하였다. 새신자들이 정착하여 교회의 부흥에 큰 영향을 미친 것만이 아니라 첫째, 온 교인들이 새신자들이 편안하게 들어 올 수 있는 따뜻한 교회, 평안한 교회의 분위기를 갖게 되었다. 둘째, 환대를 경험한 새신자들이 정착하여 또 다른 새신자들을 섬길 수 있는 환대의 사람으로 변할 수 있었다. 교회내 환대의 경험이 지속적으로 이어져 가는 것이다.

환대를 경험한 새신자들의 달란트를 개발하게 되어 교회의 봉사 일꾼으로 헌신하며 지역사회를 위해서도 섬길 수 있는 환대의 영역이 확장되었다. 감히 소망해 본다면 나는 이 논문을 통해 우리 주변 지역의 교회와 한국교회에 환대의 삶이 확대되어지고 새신자들도 교회내 잘 정착하여 다시 부흥의 회복이 있어 위기를 헤쳐 나가길 원한다.

참고문헌

강영안. "레비나스: 타자성(他者性)의 철학." In 현대철학 특강. ed. 강영안. 서울:철학과 현실사, 1997.

교회성장연구소, ed. *한국 교회 새신자 정착모델 베스트4*. 서울: 교회성장연구소, 2010.

김명남. *바나바 사역교재*. 서울: 바나바 교육원, 1995.

김성기. "새 가족 환대 및 새 생명 7단계 양육훈련을 통한 교회 활성화 방안 연구: 세계로 교회를 중심으로." D.Min. project, 장로회신학대학교, 2011.

김창근. "위기극복형 목회패러다임의 방향." *목회와 신학*, February (2004).

김춘실. *새신자를 알아야 새신자를 키운다*. 서울: 쿰란출판사, 1999.

김형국. "오늘의 상황에서 교회는 불신자에게 어떻게 다가 갈 수 있나," *목회와* 신학, June (2002).

명성훈. *뒷문을 막아라*. 서울: 크레도, 1999.

______. *새신자 양육의 원리와 전략*. 서울: 국민일보, 2004.

민경란. "소그룹 사역과 내적 치유의 상관관계 연구." Th.M. thesis, 총신대학교 신학대학원, 2001.

박무종."바나바 사역을 통한 교회 활성화 방안."D.Min. project, 장신대 목회전문대학원, 2006.

박성일."C. S. 루이스에게서 배우는 불신자 접촉의 지혜." *목회와 신학*, June (2002).

박장규. *새신자 정착 100% 현장리포트*. 서울: 한국가능성계발원, 2000.

변상규 and 정상화. *마음의 상처 심리학*. 인천: 도서출판 예향, 2009.

손성수."기독교대학에서의 환대의 적용 연구," *대학과 선교*, vol. 11 (2006).

손운산. "낯선 이를 환대하라." *기독교 사상*, vol. 4 (2012).

______. *용서와 치료*. 서울: 이화여자대학교 출판부, 2008.

송재봉. "청년부를 위한 내적 치유에 관한 연구."Th.M. thesis, 장신대학교 신학대학원, 2010.

신경림, 조명옥, and 양진향. *질적 연구 방법론*. 서울: 이화여자대학교 출판부, 2010.

우광성. "한국인 이민 교회의 이중문화가정 목회를 위한 내적 치유 연구." D.Min. project, 클레어몬트 신학대학교, 1998.

윤택림. *문화와 역사 연구를 위한 질적 연구 방법론*. 서울: 아르케, 2004.

이용남, ed. *교회성장을 위한 새신자 목회*. 서울: 도서출판 그린, 1992.

이원규, ed. *한국교회와 사회*. 서울: 도서출판 나단 1989.

이정복, ed. *현대 철학과 신학-하이데거, 현상학과 신학*. 서울: 종로서적, 1987.

임희모. "타자와 환대의 선교."*한국 기독교 신학 논총*, vol. 56 (2008).

정경호. "환대의 밥상, 환대의 신학 삶."*신학과 목회*, vol. 34 (2010 년).

정태기. *위기와 상담*. 서울: 상담과 치유, 2010.

______. *아픔, 상담, 치유*. 서울: 상담과 치유. 2003.

최경순. "다문화 선교공동체로서의 교회를 위한 기독교 교육 과정 연구." D.Min. project, 장신대학교 신학대학원, 2012.

한제희, 박종흔, 정상혁, 소진석, and 김경연. *새신자 양육에서 정착까지*. 서울: 기독신문사, 2003.

Choi, Jae Haeng. "A Group spiritual exercise for healing Han/Brokenheartedness." Ph.D, diss., California Graduate Theological Union, 2009.

Choi Kim, Shannon."Pastoral Care for North Korean Refugees and a Geopolitical Approach to Practical Theological: A Qualitative Study."Ph.D. diss., Claremont School of Theology, 2011.

Clinebell, Howard. *Basic Types of Pastoral Care and Counseling 목회상담신론*. Translated by 박근원. 서울: 한국 장로교 출판사, 2003.

Coles, Robert. *Dorothy Day: A Radical Devotion, 환대하는 삶: 도로시 데이, 평화와 애덕의 83 년.* Translated by 박현주. 서울: 낮은 산, 2011.

Corey, Gerald. *Theory and Practice of Group Counseling, 집단 심리상담의 이론과 실제.* Translated by 조현춘, 조현재, 이희백, and 천성문. 서울: 시그마프레스, 1999.

Derrida, Jacques. *DE L' HOSPITALITE' 환대에 대하여.* Translated by 남수인. 서울: 동문선 현대신서 177, 1997.

Earley, Jay. *Interactive Group Therapy: Integrating, Interpersonal, Action-Oriented, and Psychodynamic Approaches 상호 작용 중심의 집단 상담.* Translated by 김창대. 서울: 시그마 프레스, 2004.

Kearney, Richard. *Strangers, Gods and Monsters 이방인, 신, 괴물.* Translated by 이지영. 서울: 개마고원, 2010.

Kirk, Jerome and Marc L. Miller. *Reliability and Validity in Qualitative Research 질적 연구에서의 신뢰도와 타당도.* Translated by 대한질적연구간호학회. 서울: 군자 출판사, 2007.

Koenig, John. *New Testament Hospitality 환대의 신학.* Translated by 김기영. 서울: 한국장로교 출판사, 2002.

Kuhne, Gary W. *The Dynamics Of Personal Follow-up 개인적 새신자 양육의 원동력.* Translated by 정학봉. 서울: 요단출판사, 1988.

Levinas, Emmanuel. De l' existence a l' existant' 존재에서 존재자로. Translated by 서동욱. 서울: 민음사, 2001.

Mason, Jennifer. *Qualitative Researching 질적 연구 방법론.* Translated by 김두섭. 파주㈜나남, 2010.

Nouwen, Henri. *Reaching Out 영적인 발돋움.* Translated by 이상미. 서울: 두란노, 1998.

________. *The Wounded Healer 상처입은 치유자.* Translated by 최원준. 서울: 두란노, 2003.

Schwarz, Christian A. *Natural Church Development 자연적 교회성장.* Translated by

윤수인, 정진우, and 오태균. 서울: 도서출판 NCD, 2000.

Snyder, Howard A. The Problem of Wineskins 새 포도주는 새부대에. Translated by 이강천. 서울: 생명의 말씀사, 1997.

_________. Community of The King 그리스도의 공동체. Translated by 김영국.
서울:생명의
말씀사, 1997.

__________. *Mapping the DNA of Christ's Body Decoding the Church 교회 DNA.* Translated by 최형근. 서울: 한국기독교학생출판부, 1997.

Spellers, Stephanie. *Radical welcome : embracing God, the other, and the spirit of Transformation.* New York: Church Publishing, Incorporated, 2006.

Sweeten, Gary R. and Steven J. Griebling. *Cell Group Clinic 상한 마음을 치유하는 셀 그룹 클리닉.* Translated by 박종훈. 서울: 한국강해설교학교 출판부 and 국제 Cell Korea 한국대표본부, 2004.

Watson, D.L. The Early Methodist Class Meeting 이것이 속회이다. Translated by 한경수. 서울: 주안교회출판부, 1993.

Wesly, John. *Works of John Wesley, vol. 3:* Sermons 3. Nashville: Abingdon, 1986.

권세일, "새가족 목회" *The Land of God*, May 28, 2009. http://blog.naver.com/seil70/60068260385 (Accessed Nov. 18, 2012).

김이곤. "나그네 신학." *아침을 여는 철수의 블로그*, August 12, 2005. http://blog.naver.com/achilee?Redirect=Log&logNo=16067530 (Accessed July 9, 2012).

김응교. "데리다, '환대'에 관하여," *wawa 인문학 강좌 237호-문학으로 성서읽기*, June
25,
2010.
http://www.goscon.co.kr/news/articleView.html?idxno=27449 (Accessed June9, 2012).

이상택, "켈틱교회의 신앙공동체 모델(2)." *크리스찬 투데이*, September 8, 2011. au.christiontoday.co.kr/view,Htm?code=oc&id=20163 (Accessed August 8, 2012).

Clowney, P, Edmund. "Hospitality of Father. " In *Inside the Sermon: Thirteen Preachers Discuss Their Methods of Preparing Messages*, ed. Richard Allen Bodey (Grand Rapids: Baker

Pub Group,1990); Translated by and cited in 류응렬, "아버지 환대," *월간프리칭*, January 22, 2010.
http://cafe.naver.com/preaching21/100 (Accessed March 3, 2013).

"레비나스의 환대의 윤리." *거북이의 기독교 철학*, December 1, 2011.
http://blog.naver.com/john9567?Redirect=Log&logNo=130125391184 (Accessed September 8, 2012).

Wagner, Nick, Peggy Lovrien, Jean Ackerman, and Nathan Mitchell. *Worship and Hospitality 예배와 환대*. Translated by 이신건. March 16, 2011.
http://sgti.kehc.org/data/field/ minister/worship/4.htmkr. (Accessed October 9, 2012)

Appendix 1 부록

Informed Consent

인터뷰 동의서

안녕하세요. 저는 미국 캘리포니아주에 있는 클래어몬트신학대학원 박사과정에 있는 박장규입니다. 저는 면접방법론을 논문의 한 부분으로 포함하려고 합니다. 저의 주심 교수님은 United Theological Seminary 에 신학과 교수님이시면서 저희 클래어몬트신학대원 K D. Min. 박사과정의 교수님으로 계시는 박승호 교수님이십니다. 리서치와 관련하여 교수님과 통화하시길 원하시면 1(미국번호)-937-427-9116 로 전화하시면 됩니다.

제게는 010-5517-7986 으로 전화하시면 됩니다.

이번 리서치를 통하여서 동탄교회에 출석하는 새신자들이 동탄교회와 기존신자들로부터 받은 환대의 경험과 동탄교회 새신자 정착 프로그램인 <뉴 라이프>의 경험에 대해 알아보고자 합니다.

인터뷰에 동의하시면, 30 분에서 1 시간 정도의 구두 인터뷰를 하시게 됩니다. 필요에 따라서 후속 인터뷰가 필요할 수도 있습니다. 인터뷰 내용은 녹음됩니다. 녹음된 내용은 제가 논문에 사용한 후에 모두 영구 파기될 것입니다.

인터뷰에 응하시는 분은 전적 자발적으로 참여하시게 됩니다. 인터뷰를 하시는 도중 대답하고 싶지 않은 질문에는 대답하시지 않을 권리가 있고, 인터뷰 자체를 언제라도 중단 하실 수도 있습니다. 인터뷰 중 마음에 큰 부담이 될 때에는 저에게 즉시 알려주시길 바랍니다.

저의 연구가 인터뷰에 참여하시는 분께 직접적인 이득이 있다는 보장은 없습니다만, 질문에 대하여 생각하고 대화하시는 과정 중에 교회에 대한 새로운 의미를 발견함으로 도움이 될 수는 있습니다. 이번 연구는 교우님과 나눈 이야기를 통하여 동탄교회 새신자 정착과 더 나아가 한국 교회 새신자정착에 도움이 될 것입니다.

이번 연구와 관련하여 보고하는 과정 중 인터뷰에 응하시는 분의 이름은 전적으로 비밀 보장이 됩니다. 인터뷰는 제가 단독으로 실행하고 또한 녹음된 부분을 듣겠지만 저의 주심 교수님께서 부분적으로 녹음된 내용을 확인하실 수도 있습니다. 익명성을 보장하기 위하여 신원이 확인될만한 세부적인 내용은 변형되어 논문에 기재됩니다.

저의 연구를 통하여 얻어진 결과들을 기록하는 과정에서 본명이 사용되길 원하다고 아래에 서명하시는 경우를 제외하고는 모두 가명이 사용됩니다. 혹시 원하는 가명이 있으시면 여기에 적어주시길 바랍니다:

제가 하고자 하는 연구는 여러분과 인터뷰한 내용을 통합하여 글로 풀어내는 면담의 방법입니다. 저의 연구는 논문을 위하여 클래어몬트 신학 대학원 박사 과정 위원회에 제출하게 됩니다.

제가 연구한 결과가 앞으로 출판될 가능성이 있습니다. 그러한 경우라도 명시되었듯이 가명이 사용될 것이며,익명성을 보호하기 위하여 신원이 밝혀질 만한 세부적 내용은 변형되어 기재될 것입니다.

아래에 서명하심으로, 녹음되는 인터뷰에 응하신다는 내용에 동의하시게 됩니다. 질문 사항이 있으시면 만족할만한 응답을 받으셨는지 먼저 확인하시길 바랍니다. 이번 연구에 동참하시는데 동의하시면, 이문서의 복사본을 받으시게 됩니다.

참가자의 서명:______________________________
날짜: ______________________________
이름: ______________________________

연구자의 서명:______________________________
날짜: ______________________________
이름: ______________________________

본인의 이름이 기재되길 원하시면, 여기에 서명하십시오:

Appendix 2 부록

면담(인터뷰) 내용의 부호화와 자료분석

Interviewer 를 R 로 Intetviewee 를 I 로 표기한다. 왼쪽 Column 은 면담내용, 오른쪽 column 은 면담 내용의 부호화와 자료분석이다. (예: 30 십대 후반 여성 성도)

R 1: 논문연구에 면담으로 도움 주셔서 감사합니다. 이제부터 인터뷰를 시작하겠습니다. 이전에 다른 교회에 다닌경험이 있는가요?	30 십대후반 여/ 성도 /남편도 주일을 지킴 자신의 질병으로 기도에 집중 체험/자녀들에 관심많음/소극적인 성격에서 적극적인 자로 변함/이사로 이동하여 등록/밝은 미소
I 1: 네! 있습니다.	
R 2: 먼저 우리 교회에 어떠한 일이 계기가 되어 등록하게 되었고 등록하는데 무엇이 가장 중요한 사항이었나요?	등록배경과 동기
I 2: 우선 순위는 이사 온 집과 가까운 위치에 있어 어린 아이들과 다니기 좋은 점이었지만, 등록하게 된 계기는 크리스마스 행사 때 방문하게 되었는데 여러모로 안정되지 않은 신도시의 특성과 달리 안정된 교회의 분위기를 보게 되었습니다. 안정감을 가장 중요한 사항으로 생각했던 것 같습니다.	이사와서 이동한 교인 집과 근접성이 좋은 교회 분위기가 안정된 교회 안정감을 중요시 함
R 3: 처음교회를 방문했을 때 등록하기를 주저했다면 그이유는 무엇인가요?	
I 3: 크리스마스 행사 이후 다음 주 바로 등록하게 되었습니다	특별한 사항이 없음

R 4: 우리 교회에 나오셔서 경험한 우리 ww 교회의 분위기는 어떠했나요?	
I 4: 안정적인 분위기였습니다. 연세가 있으신 장로님과 권사님들의 헌신하고 봉사 하는 모습에 배울 부분이 많아 보였습니다. 젊은 세대로서 연세 드신 분들의 겸손함과 봉사 정신을 보고 배워야 겠다고 생각했습니다.	교회의 안정적인 분위기와 기신자들의 헌신과 봉사에 대한 감동과 도전
R 5: 교인들의 반응에 대해서 어떻게 생각하셨나요?	
I 5: 구역이 가장 반응이 빠른데 구역장님에게서 굉장히 밝은 인상을 받았습니다. 전반적으로도 그랬는데, 특히 봉사하시는 분들에게서 밝다는 인상을 받았고, 힘들 때 챙김을 받는다는 느낌을 받았습니다.	속회지도자의 밝은 인상-봉사하는 사람들
R 6: 우리교회에 대하여 무엇이 마음에 들었나요?	교회에 관심 갖는 부분은?
I 6: 아이들(5,6 살)이 교회 유치부 예배에 참여할 때 즐거워해서 엄마로서 만족스러웠고 유치부 프로그램도 맘에 들었습니다.	유치부의 예배에 자녀들이 기뻐할 때
R 7: 우리교회에 대하여 무엇이 마음에 들지 않나요?	
I 7: 아직은 잘 모르겠습니다.	
R 8: 다른 교인들이 교우님의 정착을 돕기 위해 어떤 일들을 하였나요?	기신자들의 새신자에 대한 관심?
I 8: 제가 아이들 유치원 가기 전 시기에 몸이 많이 아팠습니다. 그래서 힘든 시기에 있었을 때 제 마음이 힘든 것을 빨리 캐치하시고 같이 기도해 주셨습니다. 제가 도움을 청하지 못하는 스타일인데 먼저 도와주시려고	새신자들의 개인적인 건강에 관심을 갖고 기도해주고 도와주심

하는 모습들이 감사했습니다.	
R 9: 교회에서 인상 깊었던 특별한 사건이 있었나요?	
I 9: 부목사님의 솔직하고 리얼하며 담백한 설교가 인상 깊었습니다. 아직 믿음 생활 하지 않는 친정엄마와 함께 설교를 들었었는데 걱정과 달리 엄마의 마음에 그 설교가 맘에 많이 와 닿았던 것 같습니다.	순수함에 감동
R 10: 우리 교회에서 신앙생활하면서 무엇을 많이 도움 받으셨나요?	교회에서 도움
I 10: 헌신하는 마음요. 예전 교회에서는 그런 부분이 약해서 느낌이 항상 디사이클링 당하는 (가르침을 받는?) 사람이었습니다. 그 때는 그래도 가족들이 함께 다녔기 때문에 제 힘든 부분(아이들이 어린 점)에 있어서 케어를 받아 든든했는데 이 교회에 오면서는 두려웠습니다. 그런데 구역장님 이 많이 도와주셔서 스스로 할 수 있는 힘을 기르게 된 것 같습니다.	가르칠려는 성도가 아니라 함께 돌보아 주려는 성도들에 감사 스스로 설수 있는 능력을 얻은 것
R 11: 신앙생활하면서 자신의 삶에서 많이 변화되었다고 생각하시나요?	신앙생활변화
I 11: 네! 근심걱정이 제 모든 것을 사로잡았다면 이젠 하나님이 함께 하신다는 사실을 믿고 모든 부분에서 하나님과 상의하게 되었다는 느낌입니다.	임마누엘 믿음과 하나님의 은혜
R 12: 자녀들은 우리교회에 대해 어떻게 생각하나요? 맘에 들어 하나요?	자녀들에 대한 관심
I 12: 저보다 아이들이 교회를 더 좋아합니다. 놀이터인 동시에 순수한	자녀들이 교회에 대해 만족해함

믿음의 장소로 아주 맘에 들어합니다.	
R 13: 우리교회 프로그램중에서 무엇이 마음에 드나요?	
I 13: 뉴라이프! 그 중에서도 아이돌보미 프로그램이 가장 좋았습니다. 또 어머니 기도회도 좋고 사랑의 반찬에서 배우는 부분이 많고 느끼는 점도 많습니다.	교회 프로그램에 관심이 많아 보임
R 14: 우리교회 프로그램중에서 무엇이 마음에 들지 않나요?	
I 14: 아직은 잘 모르겠습니다	
R 15: 새신자가 왔을 때 무엇을 도와주면 좋을 까요?	새신자의 필요
I 15: 새신자를 초대한 분들은 새신자가 영적으로 정착할 수 있도록 많은 도움을 주면 좋겠습니다. 저는 구역장님의 도움을 받아서 좋았습니다.	믿음으로 정착할 수 있는 도움 영적인 리더쉽
R 16: 환대는 새신자(낯선이)를 환영해주고 초대해주는 것인데 다른 교인들이 반갑게 환대해주었는가요?	기신자들의 새신자대하는 태도
I 16: 아이들이 어려서 유치부 예배를 1 년 동안 드렸는데 그 속에서 환대받는 느낌을 많이 받았습니다.	환대해주심
R 17: 다른 교회에서도 환대를 경험해보셨나요?	타교회에서의 환대 경험 ?
I 17: 네! 대학생 때 영적으로 힘들었었는데 교회 생활에 소홀했던 기간이 지나고 다시 회개하고 오랜만에 나갔는데 신자들이 저의 생일을 챙겨준 것이 기억에 남습니다.	장기결석으로 오랜만에 출석했는데 생일을 기억하고 챙겨주었을 때 환대 경험
R18: 기존 교우들의 환대가 지속적으로 유지가 되었는가요?	환대의 지속성
I 18: 구역식구들과 지속적으로	지속적으로 돌보며 환대해줌

만나는데 가족같이 챙겨주십니다	
R 19: 교회에서 예배에 대한 환대를 경험하셨나요?	예배시 환대 경험
I 19: 네! 담임목사님의 설교 중에서 있었습니다. 제가 많이 아픈 중에 힘들었는데 아픈 이를 위해 함께 기도하자고 하시는 말씀을 들었을 때 '나를 위해 많은 분들이 기도해 주고 계셨구나' 하는 생각에 감동이 있었습니다.	말씀과 기도로 질병으로 고통당했던 자신에게 위로해주심
R 20: 소그룹(속회,선교회,기도모임등)에서 환대를 경험하셨나요?	소그룹에서 환대
I 20: 병원에서 제 심장이 안 좋다는 얘기를 들었을 때 다른 사람들에게 알리지 않고 구역장님께만 말씀 드렸는데 구역식구들이 저를 위해 눈물로 기도 했다는 말을 들었을 때 감동을 받았습니다.	질병으로 괴로울 때 공감해주는 소그룹식구들의 눈물의 기도에 감동
R 21: 자녀들이 교회학교에서 환대를 경험하셨나요?	자녀들의 교회학교 환대경험
I 21: 아이들은 순수하게 반응하는데... 교회에 가는 것을 즐거워하는 아이들을 보며 환대를 경험했다고 생각합니다.	자녀들의 즐거운 모습
R 22: 함께 봉사할 수 있도록 환대를 경험하셨나요?	
I 22: 어머니 기도회 스텝을 권유 받았는데 저의 아이들이 손이 많이 가는 때이기 때문에 지속적으로 하지 못할 거 같아 망설였습니다. 그런데 리더님이 부담없이 해 보라고... 격려해 주시며 배려 해 주셨고 그 속에서 봉사하는 마음을 조금씩 키워 주시는 구나 하는 느낌을 받았습니다.	함께 달란트를 가지고 헌신 하려는 마음

R 23: 주차공간이나 주차위원으로부터 환대를 경험하셨나요?	
I 23: 네! 뉴라이프 끝나고 약간의 접촉사고가 있었는데 상대차가 주차 안내를 하시는 장로님차였습니다. 장로님께서 아무렇지도 않게 괜찮다고 해 주셔서 너무 감사했습니다. 오히려 놀라지 않았냐며 걱정해주셨습니다.	주차시설팀의 배려와 이해가 감동
R 24: 안내위원과 예배위원으로부터 환대를 경험하셨나요?	안내,예배의 한대
I 24: 장로님들이 안내위원을 하시는 모습이 보기 좋았습니다. 친절하게 가족처럼 환대해 주셔서 감사했습니다.	친절한 안내 예배위원
R 25: 교회의 시설에서 환대를 경험하셨나요?	
I 25: 제가 다육이를 키우는데 아파트 단지 주민으로부터 민원이 들어와서 다육이들을 다 치워야 하는 상황이었습니다. 그런데 교회 옥상의 공간을 제공해 주셔서 제가 혜택을 많이 받은 듯 합니다.	개인적인 화초 재배 이해해주시고 교회 빈공간이용토록 도와주심에 감사
R 26: 교우님이나 가정에 어려움이 닥칠 때(병원입원,장례,위기시)환대를 경험하셨나요?	새신자 위기시 교회의 대처자세?환대였는지?
I 26: 제가 많이 아팠기 때문에 그 과정에서 정말 많이 환대 받았다는 느낌을 받았습니다. 목사님께 기도 받은 것, 구역식구들의 기도들이 저에게 끈을 이어주는 단단한 것들이었던 것 같습니다.	자신의 질병으로 고통중에 환대 경험
R 27: 설교중에 말씀을 통해서 환대를 경험해보셨나요?	말씀통한 환대 경험
I 27: 네! 눈물 나는 말씀...	자신의 삶에 비출 때

담임목사님의 설교 포인트에 제 상황이 들어가면 눈물이 나더라구요. 그리고 부목사님이 어머니기도회 때 구체적인 기도제목을 솔직하게 적으라고 하셨는데 적으면서 자기반성이 되면서 하나님이 함께 하신다는 것을 더 깨달았습니다.	기도하라 하실 때
R 28: 예수님의 환대를 경험하고 다른 사람들에게도 환대해주셨는가요?	환대 받은자가 환대하는 자로
I 28: 우리 아파트 주민 중 불신앙의 엄마들에게 전혀 눈치 보지 않고 하나님의 역사하심과 은혜받은 것을 많이 이야기하고 돌아다닙니다. 자신의 아픈 이야기를 통해서 믿지 않는 사람들에게 주님의 은혜안에 들어 올 수 있도록 환대하고 있는 것 같습니다.	**자신의 질병고쳐주심 감사하여 전도로 주님의 은혜를 권면 환대가 전도로**
R 29: 환대의 경험이 자신을 환대적인 사람으로 변화되었는가요?	환대의 경험이 환대의 사람으로
I 29: 제 믿음이 그렇게 크지 않는데 너무 크게 보니까 조심해야겠다는 생각이 듭니다. 그러나 진실한 마음으로 대하면 다 알아주시는 것 같았습니다.	진실된 마음으로 대함
R 30: 뉴라이프의 참여 동기는 무엇이라 말할 수 있을 까요?	
I 30: 집사님의 권유가 있었는데 아이들이 너무 어린 것과 남편의 저녁식사 준비 등의 이유로 부담스러웠습니다. 그런데 집사님이 한 번 해 보라고, 다 배려해 주신다고, 제 마음의 불안한 부분을 다 캐치해서 도와주셔서 했는데 너무 잘 했다는 생각이 듭니다.	개인정 사정으로 참여 어려울 때 집사님의 도움으로 참여결정

R 31: 뉴라이프를 참여하면서 개인적인 목적이 있었나요?	
I 31: 제가 사교적인 사람이 아니었기 때문에 뉴라이프를 통해 교회의 많은 사람들과 더 친해질 수 있겠다 생각했습니다._친교 및 교제 목적	친교와 교제목적
R 32: 뉴라이프를 하기전 마음이나 육신에고통은 없었나요?	
I 32: 제가 몸이 많이 아픈 상태여서 병원비가 만만치 않게 들었습니다. 우리가 장남이어서 시어머니의 경제적인 부분까지 책임지고 있었는데 어머니에게 경제적인 여유가 생기면서 그 부분을 끊게 되면서 어머니께서 많이 서운해 하셨습니다. 저의 병원비도 만만치 않아 부담스러웠는데 어머니는 여유로와서 드린다고 생각하셨더라구요.시어머니와의 갈등으로 스트레스가 심해 몸이 더 아팠는데 뉴라이프를 하며 기도를 많이 하면서 그 갈등이 해결되어 어머니도 독립적이 되시면서 자유로와 지시고 시어머니와의 관계도 좋아졌습니다.	뉴라이프 참석전의 몸(질병)과 마음(시어머니문제)이 지쳐 있었지만 뉴라이프 참석후 갈등이 사라지고 좋아짐(묻지도 않는 것 까지 이야기함)
R 33: 섬김이들의 환영은 어떠했나요?그룹원들과 첫만남은 어떠했나요?	
I 33: 환영 받는다는 느낌을 받았습니다. 그룹원들은 처음에 서로 서먹해 했습니다.그런데 제가 어색한 분위기를 못 참아 해서 진실하게 이야기하며 다가가면서 관계가 좋아졌습니다.	어색한 첫만남을 진실함으로 해결
R 34: 소그룹인 자신의 조	

그룹원들간에 관계가 처음에는 어떠했나요?	
I 34: 처음에는 서먹했습니다. 그런데 소그룹으로 진실하게 대화를 나누며 몇 주간 반복해 만나다 보니 관계가 갈수록 좋아졌습니다.	소그룹에서도 첫만남은 어색
R 35: 뉴라이프를 마치고 그룹원들간에 관계는 어떠했고 좋았던 점은?	
I 35: 예전엔 구역의 일원이라는 느낌이었다면 이제는 정말 교회의 일원이라는 느낌입니다.(관계가 확장)	교제의 영역이 넓어짐으로 관계가 확장되고 교회의 공동체일원의 느낌
R 36: 리더와 헬퍼를 통해서 얻어진 좋은경험은 무엇이었나요?	
I 36: 항상 들어 주고 기도해 준다는 느낌과 격려였습니다.잘못해도 격려해 주시며 겸손하게 다가와 주셔서 스스로 잘못을 깨달을 수 있도록 된 것 같습니다.	리더와 헬퍼의 관용과 중보기도 용서
R 37: 뉴라이프를 마치고 그룹원들과 어떤교제가 있는가요?	
I 37: 그룹원들과 다른 모임인 뉴라이프, 어머니 기도회, 주방봉사 등에서 그룹원들과 만나면서 교제의 벽이 없어져 자발적인 봉사의 마음이 생겨났습니다.	자발적인 봉사의 마음이 생김
R 38: 많은 순서들중 가장 인상에 남은 것은 무엇인가요?	
I 38: 세족식. 많이 준비하신 것 같다는 느낌, 순수하게 하나님, 예수님의 방법으로 하시는구나 느꼈을 때 나도 순수하게 돌아가봐야 겠다 생각했습니다.	세족식을 통해 순수한 마음 회복
R 39: 함께 식사하는 시간은?	

I 39: 제일 즐거웠습니다. 너무 맛있었습니다. 환대받는 느낌이었습니다. 연로하신 분이 서빙해주시는 모습에 몸둘 바를 모르겠더라구요.	식사를 통한 환대 /연로하신 서빙팀들의 섬김에 감동
R 40: 찬양의 시간은 어떠했나요?	
I 40: 제일 약한 부분인데 편하게 할 수 있도록 배려해 주셔서 마음이 편했습니다.	편안했던 찬양
R 41: 목사님의 말씀(토크)시간에 어떻게 느껴셨는지요?	
I 41: 목사님의 말씀으로 인해 말씀을 기본으로 해서 조원들과 신앙적인 교제를 핵심적으로 할 수 있었습니다.	말씀을 통한 신앙적인 교제를 나눔
R 42: 그룹원간에 함께 토론하면서 받았던 인상은?	
I 42: 각자 각자 다 응답해 주시는 구나...'하는 생각을 하면서 저마다 다른 은혜를 받았다 느꼈습니다. 여러 가지 경험을 들으면서 신앙이 자라는데 도움이 되었고 동기부여도 되었습니다.	자신들의 이야기를 통해 신앙에 동기부여와 체험
R 43: 함께 그룹원간에 토론하면서 치유의 경험은 있나요?	
I 43: 한 조원이 이야기 중에 아버님이 사업악화로 한전 공사를 하시다가 높은 곳에서 떨어졌는데 놀랍게도 하나도 안 다쳤다는 이야기를 들으며, 하나님께서 내 문제도 치유해 주시겠구나 하는 생각이 들었습니다.	타인의 경험을 통해서 믿음이 생김
R 44: 성령의 날에 공동체 놀이에 그룹원간의 관계는?	
I 44: 순수한 동심으로 돌아가는 느낌... 하나님께서는 어린아이와 같이 되지	공동체놀이를 통해 어린 심령회복

못하면 하늘나라에 가지 못한다고 했는데 '다 어린아이의 마음으로 만드시는 구나...' 생각했습니다.	
R 45: 성만찬 예식에 참여했을 때의 마음은 어떠했나요?	
I 45: '다시 생각해 보자. 예수님의 피흘리심을 마음 깊게 느껴보자...'	예수님의 십자가은혜
R 46: 세족예식에 참여했을 때의 마음은어떠했나요?	
I 46: 죄 많은 저를 용서해 주시는 예수님, 항상 받는데도 '또 해주세요' 해도 들어주시는 예수님이 제 발을 씻어 주시는 느낌이었습니다.	죄의 용서하심과 주님의 은혜경험
R 47: 뉴라이프를 통해 가장 많이 얻은 것은 무엇인가요?	
I 47: 처음에는 어색했는데 시간이 지나면서 친교하면서 교제의 깊이가 깊어졌습니다.	친밀감이 배가되고 교제의 깊이가 깊어짐
R 48: 뉴라이프를 통해서 가장 변화되었던 것은 무엇인가요?	
I 48: 교회의 일원으로서 내가 할 수 있는 게 뭘까 고민해 보는 생각의 변화입니다. 내가 섬김을 받았으니 다른 사람을 섬겨야겠다는 마음이 들었습니다.	뉴라이프를 통해 점점 더 교회의 지체임을 생각하고 섬김받은 자로서 섬길수 있는 자로 변화 (치유 받아본 자가 치유자로)
R 49: 뉴라이프에 대한 가족의 반응은 어떠한가요?	
I 49: 아이들이 너무 좋아했습니다. 아이들이 뉴라이프를 하면서 교회를 더 좋아하게 되었습니다.	자녀들이 좋아하는 교회
R 50: 뉴라이프를 통해서 새신자 정착에어떤 영향을 끼치고 있다고 생각하나요?	

I 50: 뉴라이프를 통해 마음을 터치해 주고 교제가 깊어지고 그러면서 교회의 일원으로 느낄 수 있었고, 많은 사람들이 준비된 상황에서 환대해 주는 느낌이었습니다. 마음을 열리게 해 주면서 쉽게 정착할 수 있도록 해 주는 것 같습니다.	새신자들에게 뉴라이프는 교제가 깊어짐으로 환대해주는 공간 ,정착할 수 있는 공간으로 발전하기에 필요함 (뉴라이프는 필요성 강조)
R 51: 뉴라이프 이후 믿음이 더 성장했다고 생각하나요?	
I 51: 제가 제 믿음을 판단할 수는 없겠지만 섬기고 싶은 마음이 생겼습니다. 먼저 헌신하시는 분들의 모습을 보고 더 성장할 수 있었습니다.	뉴라이프 이후 자신도 섬겨야 하겠다는 모습으로 성장
R 52: 전에 다른 교회에서 새신자 프로그램을 경험하셨나요?	
I 52 :전에 교회에서는 성경공부를 통과하지 않으면 인정해 주지 않는 그런 부분이 있었는데 새신자 프로그램의 타이트한 일정으로 마음이 찢어지는 경험 내 상황이 되지 않아도 억지로 하다 보니 거부하고 싶은 마음이 생겼던 기억이 있습니다.	새신자 프로그램의 강압적이고 억지인 프로그램은 거부하고 싶은 마음
R 53: 새신자 프로그램이 없어도 잘 정착할 수 있으리라 생각하나요?	
I 53: 뉴라이프를 하면서 구역장님들 같은 분들이 같이 믿음에 동참하면 쉽게 정착할 수 있을 것 같습니다.	기존성도들과 함께 하는 뉴라이프를 통해 쉽게 정착할 수 있음
R 54: 우리 교회가 지역사회에서 무엇을 하기를 바라나요?	
I 54: 지금 하고 있는 사랑의 반찬 배달에 감동을 받았습니다. 음식량이 굉장히 많은데 연장자 분들이 밝은	지역사회를 위해 섬김을 하는 사역들

얼굴로 해내시는 모습을 보며 복 받으실 분들이란 생각을 했습니다.	
R 55: 교우님이 생각할 때 우리교회의 장점은 무엇이라고 생각하나요?	
I 55: 연로하신 분들의 헌신하는 모습.	
R 56: 교회내 함께 마음을 나눌 친구가 있는가요?	
I 56: 친구라기 보다는 구역장님이 영적으로 저를 많이 터치해 주셨습니다. 같은 구역의 식구들이 언니들처럼 저를 따뜻하게 대해주십니다.	교회내 친밀감을 주고 받을 수 있는 우정의 요소 확복(참속장,등 소그룹 지도자들)
R 57: 교회내 등록한 이후 믿음이 더 성장했다고 생각하나요?	
I 57: 안정감 있는 믿음으로 변화... 이 교회에 오면서는 하나님의 존재에 대한 의심이 사라지고 하나님께서 항상 동행하신다는 생각을 합니다.	교회 등록이후 안정감있는 믿음으로 변화
R 58: 교회내 소그룹할동에 참여하고 있나요? 예를 들면 참속회,청장년회,교사등 참여하고 있나요?	
I 58: 어머니 기도회, 뉴라이프 스텝, 속회	소그룹활동에 적극 참여하여 소속감 배가
R 59: 소그룹활동(참속회,여선교회,위원회등)에 무엇이 인상깊게 남아 있나요?	
I 59: 전에 교회는 젊은 층이 많아서 자유분방했습니다. 지금 교회분위기는 나이 많으신 분들이 많으셔서 조심스러운 부분이 있었는데 속회 안에서는 형식에 메여 있지 않으면서 중심은 흔들리지 않아서 좀 자유스러운 분위기로 밝아지는 좋은 점이	소그룹내에 형식에 매여 있지 않고 자유스런 분위기가 좋음

있습니다.	
R 60: 우리교회가 앞으로 무엇을 위해 더 노력했으면 좋겠는가요?	
I 60: 중고등부와 청년부, 젊은 청장년들을 좀 끌어들였으면 하는 바램이 있습니다. 연장자들이 안정감있게 운영하고 계신데 젊은 층들이 못 따라 가고 있다는 느낌이 있어서 대학생들이 자발적으로 활동을 활발하게 했으면 좋겠다는 생각이 듭니다.	젊은이들의 적극적인 활동 요구